

السيرة الذاتية
لشيخ الإسلام ابن تيمية

(١٣٦١ - ٧٦٨ هـ)

الذكر

مؤلف: محمد عبد الباقى
قوة الأمانة: محمد بن عبد الله بن عبد الله
مراجعة: محمد بن عبد الله بن عبد الله

دار الفکر للطباعة والنشر



السيرة الذاتية
لشيخ الإسلام ابن تيمية

السيرة الذاتية لشيخ الإسلام ابن تيمية

(٦٦١ - ٧٢٨ هـ)

الدكتور
يوسف أحمد محمد البدوي
 كلية الآداب - قسم لغة وآداب الإسلام
 جامعة العلوم التطبيقية



محفوظ جميع الحقوق

المملكة الأردنية الهاشمية
رقم الإيداع لدى دائرة المكتبة الوطنية
(1107 / 4 / 2007)

922

✦ البدوي ، يوسف
✦ السيرة الذاتية لشيخ الإسلام ابن تيمية / يوسف أحمد البدوي .
عمان : دار الحامد .
(ص .)
✦ ر . أ . : (1107 / 4 / 2007) .
✦ الواصفات : / الفقهاء // الفقه الإسلامي // الإسلامي /

✦ أعدت دائرة المكتبة الوطنية بيانات القهرسة والتصنيف الأولية .

✦ رقم الإجازة المتسلسل لدى دائرة المطبوعات والنشر 1168 / 4 / 2007

* (ردمك) 978-9957-32-335-6 ISBN



دار الحامد للنشر والتوزيع

شفا بدران - شارع العرب مقابل جامعة العلوم التطبيقية
هاتف: 00962- 5231081 فاكس : 00962- 5235594
ص.ب . (366) الرمز البريدي : (11941) عمان - الأردن

Site : www.daralhamed.net

E-mail : info@daralhamed.net

E-mail : daralhamed@yahoo.com

E-mail : dar_alhamed@hotmail.com

لا يجوز نشر أو اقتباس أي جزء من هذا الكتاب، أو اختزان مادته بطريقة الاسترجاع، أو نقله على أي وجه، أو بأي طريقة أكلت إلكترونية، أم ميكانيكية، أم بالتصوير، أم بالتسجيل، أم بخلاف ذلك، دون الحصول على إذن الناشر الخطي، وبخلاف ذلك يتعرض الفاعل للملاحقة القانونية.

المحتويات

الصفحة	الموضوع
١٥	المقدمة
٢٣	الفصل الأول اسمه ونسبه
٢٧	الفصل الثاني جهاده وشجاعته
٢٧	أولاً: جهاده ضد التتار في الشام.
٢٧	ثانياً: جهاده يوم قازان، والجبليّة والجهمية والاتحادية.
٣١	الفصل الثالث قصصه
٣١	أولاً- قصصه عن الجن والشياطين
٣١	القصة الأولى: تمثل الشياطين بصورة المشايخ واستغاثة بعض الناس
٣١	بابن تيمية.
٣٢	القصة الثانية: الاستغاثة بالمشايخ وبالخضر.
٣٦	القصة الثالثة: خوارق تصنعها الشياطين.
٣٨	القصة الرابعة: خوارق الشياطين واستجداد بعض الناس بالخضر
٤٠	وابن تيمية ورؤية ابن تيمية خط الجن.
٤١	القصة الخامسة: تلذذ الشياطين بالكفر.
٤٢	القصة السادسة: تصور الشياطين في صورة بعض المشايخ.
٤٢	القصة السابعة: ضرب ابن تيمية للمصروعين بالجن.

- ٤٣ القصة الثامنة: ضرب ابن تيمية شياطين دخلت في الإنس حتى خرجت منهم.
- ٤٣ القصة التاسعة: استغاث أهل البدع بابن تيمية وغيره من المشايخ.
- ٤٥ القصة العاشرة: الخضر ميت ومن رآه فإنما رأى شيطاناً.
- ٤٦ القصة الحادية عشرة: إنكار مشهد الحسين بالقاهرة.
- ٥٠ القصة الثانية عشرة: زعم المتفلسفة والاتحادية أن الخضر هو أرسطو وإبطال القول بحياة الخضر.
- ٥١ القصة الثالثة عشرة: بعض خوارق الشياطين لأوليائهم.
- ٥٤ القصة الرابعة عشرة: تنزل الشياطين على أصحاب العبادات البدعية.
- ٥٥ ثانياً- قصصه عن أصحاب المذاهب والفرق
- ٥٥ القصة الأولى: كلام أصحاب وحدة الوجود.
- ٥٦ القصة الثانية: اعتراف كلام المؤولين لآيات وأخبار الصفات بمذهب السلف.
- ٥٦ القصة الثالثة: القائلون بوحدة الوجود، وما فعله الطوسي والتتار بكتب الإسلام.
- ٥٧ القصة الرابعة: موقف الباطنية واليونسية من التتار.
- ٦٢ القصة الخامسة: حال الكبير والرازي ورجال الغيب.
- ٦٣ القصة السادسة: من عجائب أقوال أهل الوحدة والجهمية المعطلة.
- ٦٩ القصة السابعة: حوار جده أبي البركات وصاحبه أبي عبدالله بن عبدالوهاب.
- ٧٠ القصة الثامنة: عجائب أهل الكلام ونهمهم لأهل الحديث.
- ٧٠ القصة التاسعة: مخاريق العلاج وبعض شيوخ الطرق.
- ٧٥ القصة العاشرة: رسائل إخوان الصفا.
- ٧٦ القصة الحادية عشرة: الجهال المغرورون.
- ٧٦ القصة الثانية عشرة: حال من قرأ المحصل للرازي والإشارات لابن سينا.

- ٧٧ القصة الثالثة عشرة: جهل المعظمين للفلسفة والكلام بالقرآن والحديث.
- ٧٨ القصة الرابعة عشرة: ابن تيمية وغيره كانوا يقولون بمذهب أهل البدع حتى هدام الله.
- ٧٨ القصة الخامسة عشرة: شطط التمساني.
- ٧٩ القصة السادسة عشرة: شعر الملاحدة والاتحاديين.
- ٨٠ القصة السابعة عشرة: حال القائلين بالإمام المعصوم.
- ٨٠ القصة الثامنة عشرة: العبيديون يحرفون أحاديث الصحيحين.
- ٨١ القصة التاسعة عشرة: بدعة الاستثناء في الأمور الماضية المقطوع بها.
- ٨١ ثالثاً: قصته عن تجارب المسلمين في الانتصار على من سب الرسول ﷺ
- ٨٢ رابعاً: قصته عن استقباح البهائم والطيور الفاحشة.
- الفصل الرابع
- ٨٥ مناظراته
- ٨٥ أولاً- مناظرات أهل الكتاب:
- المناظرة الأولى: مناظرة الرهبان الثلاثة بقاعة الترسيم في دعاء غير الله.
- ٨٦ المناظرة الثانية: مناظرة أهل الكتاب في نسخ شريعتهم.
- المناظرة الثالثة: مناظرة بعض النصاري واعترافهم ببطلان قولهم بالحلول بالمسيح.
- ٨٧ ثانياً- مناظرات أصحاب المذاهب والفرق:
- ٨٨ المناظرة الأولى: مناظرة الشيخ يحيى الصرصري في استغائته بالرسول ﷺ.
- ٨٨ المناظرة الثانية: مناظرة الصوفية في أذكاءهم البدعية.
- ٨٩

- ٨٩ المناظرة الثالثة: مناظرة أصحاب العبادات البدعية.
- ٩١ المناظرة الرابعة: مناظرة ابن تيميه وهو صغير غالطي المتصوفة.
- ٩١ المناظرة الخامسة: مناظرة شيوخ الاتحاديه ومباهلتهم.
- ٩٢ المناظرة السادسة: مناظرة الاتحاديه.
- ٩٣ المناظرة السابعة: مناظرة ابن المرحل في معنى الحمد والشكر.
- ١٠٤ المناظرة الثامنة: مناظرة الملاحده الاتحاديه.
- ١٠٥ المناظرة التاسعة: مناظرة حجاجه البطانحيه.
- ١٢٢ المناظرة العاشرة: مناظرة مقدم المغول بولاي.
- ١٢٣ المناظرة الحادية عشرة: مناظرة الشيخ المقلب بحسام الدين القادم.
- ١٢٥ المناظرة الثانية عشرة: مناظرة بعض مثبتة الصفات ونفاتها.
- المناظرة الثالثة عشرة: مناظرة شيخ معظم من أصحاب ابن حمويه
يسميه أصحابه سلطان الأقطاب في كتاب الفصوص لابن
عربي.
- ١٢٦
- ١٢٨ المناظرة الرابعة عشرة: مناظرة في الجهة والتحيز بقلعة الجبل.
- المناظرة الخامسة عشرة: مناظرة ابن تيميه بسبب تأليفه العقيدة
الواسطية.
- ١٢٩
- ٢٠٢ المناظرة السادسة عشرة: مناظرة رأس من رعوس القائلين بالكيمياء.
- ٢٠٥ المناظرة السابعة عشرة: مناظرة المنجمين بدمشق.
- ٢٠٦ المناظرة الثامنة عشرة: مناظرة الرافضة في إمامهم المنتظر.
- ٢٠٨ المناظرة التاسعة عشرة: مناظرة بعض أفاضل أهل الوحدة الكبار.
- ٢١٠ المناظرة العشرون: مناظرة بعض الأعيان من الفضلاء المتفلسفين.
- المناظرة الحادية والعشرون: مناظرة ابن تيميه وهو صغير
المشغوفين بالفلسفة والمتكلمين.
- ٢١١

الفصل الخامس

رسائله

- ٢١٥
٢١٥ أولاً- رسائله إلى المسلمين والمشايخ والأصحاب والدته:
٢١٥ الرسالة الأولى: رسالته إلى أبي الفتح نصر المنجي.
الرسالة الثانية: رسالته إلى المنتمين إلى جماعة الشيخ عدي بن
٢١٨ مسافر، وتسمى (الوصية الكبرى)
الرسالة الثالثة: رسالته إلى أصحابه وهو في سجن الإسكندرية.
٢٢١ الرسالة الرابعة: رسالته إلى أصحابه وهو في السجن يشكر الله على
٢٢٣ إخراج خصومه كتبه التي هي حجه عليهم.
٢٢٣ الرسالة الخامسة: رسالة يذكر فيها بعض مؤلفاته وجهاده.
الرسالة السادسة: رسالة إلى أحد أصحابه وتسمى (حقيقة مذهب
٢٢٥ الاتحاديين أو وحدة الوجود)
الرسالة السابعة: رسالة ابن تيمية يحض فيها المسلمين على جهاد
٢٣٠ التتار.
الرسالة الثامنة: رسالة ابن تيمية لعموم المسلمين يحضهم فيها على
٢٣٨ قتال التتار، وتذكيرهم بغزوة الأحزاب.
٢٦٥ الرسالة التاسعة: رسالته إلى والدته يعتذر عن تأخره في مصر.
٢٦٧ ثانياً- رسائله إلى سلاطين المسلمين:
الرسالة الأولى: رسالته إلى السلطان، وتسمى (الجواب الباهر في
٢٦٧ زوار المقابر)
الرسالة الثانية: رسالة ينهى فيها عن تأنيب أصحابه وإيذاء مخالفه
٢٦٨ وهو في مصر.
الرسالة الثالثة: رسالته إلى السلطان يأمره فيها بإقام الصلاة وإيتاء
٢٧٢ الزكاة وأمر الرعية بذلك.
الرسالة الرابعة: رسالة تهنئة ابن تيمية للملك الناصر سلطان المسلمين
٢٧٣ بفتح جبل كسروان، وحضه إياه على حسم مادة أهل الفساد.

٢٨٠ ثالثاً- رسالته إلى سرجوان ملك قبرص النصراني.

الفصل السادس

٣٠١ معرفته باللغة العربية والتركية والفرنسية

الفصل السابع

٣٠٥ قصائده

٣٠٥ أولاً: القصيدة الثانية في القدر.

٣١٤ ثانياً: القصيدة الألفية في الحج.

الفصل الثامن

٣١٧ مرويّاته

٣١٧ أولاً: الأربعون لشيخ الإسلام سمعها جماعة على الذهبي.

٣٣٩ ثانياً: الطريق إلى معرفة طلوع الهلال هو الرؤية.

الفصل التاسع

٣٤٣ فتاواه وأجوبته

٣٤٣ أولاً- فتاواه في العقيدة وأصول الدين:

٣٤٣ الفتوى الأولى: حكم الخوض في مسائل أصول الدين.

الفتوى الثانية: حقيقة كلام الله والأحرف التي أنزلها الله على آدم عليه

٣٤٤ السلام.

٣٤٥ الفتوى الثالثة: حكم التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم.

٣٤٦ الفتوى الرابعة: حقيقة مذهب أهل وحدة الوجود.

٣٤٧ ثانياً- فتاواه في العبادات:

٣٤٧ الفتوى الأولى: حكم مني الإنسان وغيره من الدواب الطاهرة.

٣٤٨ الفتوى الثانية: عدم توقيت المسح على الخفين عند الحاجة.

٣٤٨ الفتوى الثالثة: التأذين للجمع بين الصلاتين.

- ٣٤٩ ثالثاً- فتاواه في العقوبات:
 ٣٤٩ الفتوى الأولى: مراعاة أخف الضررين في إنكار المنكر.
 ٣٥٠ الفتوى الثانية: جواز التعزير بالقتل في العقوبة.

الفصل العاشر

مؤلفاته وكتبه

- ٣٥٣ الكتاب الأول: الإحاطة.
 ٣٥٣ الكتاب الثاني: الأخنائية = الرد على الأخنائي في مسألة الزيارة.
 ٣٥٣ الكتاب الثالث: الأربعون.
 ٣٥٤ الكتاب الرابع: الاستغاثة الكبير.
 ٣٥٤ الكتاب الخامس: الأصول.
 ٣٥٤ الكتاب السادس: اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم.
 ٣٥٦ الكتاب السابع: الإلهيات.
 ٣٥٦ الكتاب الثامن: الإيمان.
 الكتاب التاسع: بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية أهل الإلحاد والقائلين بالحلول والاتحاد = السبعينية.
 ٣٥٦ الكتاب العاشر: بيان الدليل على بطلان التحليل..
 ٣٥٧ الكتاب الحادي عشر: بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية = نقض تأسيس الجهمية.
 ٣٦١ الكتاب الثاني عشر: التفسير.
 ٣٦٢ الكتاب الثالث عشر: تفسير سورة الإخلاص.
 ٣٦٢ الكتاب الرابع عشر: توحيد الفلاسفة.
 ٣٦٣ الكتاب الخامس عشر: جواب أهل العلم والإيمان فيما أخبر به رسول الرحمن من أن قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن.
 ٣٦٣

- الكتاب السادس عشر: جواب الاعتراضات المصرية على الفتيا الحموية.
- ٣٦٤
- الكتاب السابع عشر: الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح.
- ٣٦٤
- الكتاب الثامن عشر: جواب المسائل البغدادية.
- ٣٦٦
- الكتاب التاسع عشر: حكم الحلف بالطلاق.
- ٣٦٦
- الكتاب العشرون: حكم طلاق الثلاث.
- ٣٦٦
- الكتاب الحادي والعشرون: درء تعارض العقل والنقل.
- ٣٦٦
- الكتاب الثاني والعشرون: رسالة في تفسير قوله تعالى (ليس كمثله شيء).
- ٣٦٨
- الكتاب الثالث والعشرون: رسالة في القياس.
- ٣٦٩
- الكتاب الرابع والعشرون: رفع الملام عن الأئمة الأعلام.
- ٣٦٩
- الكتاب الخامس والعشرون: الزمكانية.
- ٣٦٩
- الكتاب السادس والعشرون: شرح الأصبهانية = شرح العقيدة الأصبهانية.
- ٣٦٩
- الكتاب السابع والعشرون: شرح الحيدة.
- ٣٧٠
- الكتاب الثامن والعشرون: شرح حديث جبريل.
- ٣٧٠
- الكتاب التاسع والعشرون: الصارم المسلول على شاتم الرسول.
- ٣٧١
- الكتاب الثلاثون: صحة مذهب أهل المدينة.
- ٣٧١
- الكتاب الحادي والثلاثون: الطبرستانية.
- ٣٧٢
- الكتاب الثاني والثلاثون: العقيدة الواسطية.
- ٣٧٢
- الكتاب الثالث والثلاثون: الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان.
- ٣٧٣
- الكتاب الرابع والثلاثون: الفتيا الحموية.
- ٣٧٣
- الكتاب الخامس والثلاثون: قاعدة الإمارة والخلافة.
- ٣٧٣
- الكتاب السادس والثلاثون: قاعدة العهود والعقود.
- ٣٧٤
- الكتاب السابع والثلاثون: قاعدة المحبة (القواعد الكبار).
- ٣٧٤

٣٧٤	الكتاب الثامن والثلاثون: قاعدة تعارض الحسنات والسيئات.
٣٧٥	الكتاب التاسع والثلاثون: قاعدة في السنة والبدعة.
٣٧٥	الكتاب الأربعون: قاعدة في نفي التشبيه ومسألة التجسيم.
٣٧٦	الكتاب الحادي والأربعون: القواعد الفقهية.
٣٧٦	الكتاب الثاني والأربعون: الكلام في الإشارات لابن سينا.
٣٧٧	الكتاب الثالث والأربعون: الكلام للرازي = شرح أول المحصل.
٣٧٨	الكتاب الرابع والأربعون: الكلام على المنطق اليوناني.
٣٧٨	الكتاب الخامس والأربعون: الكيلانية.
٣٧٩	الكتاب السادس والأربعون: المسألة الصفدية.
٣٧٩	الكتاب السابع والأربعون : مسألة التعليل.
٣٧٩	الكتاب الثامن والأربعون: مسألة العدل والظلم.
٣٧٩	الكتاب التاسع والأربعون: مسألة الكليات.
٣٧٩	الكتاب الخمسون: مسألة القادر المختار.
٣٨٠	الكتاب الحادي والخمسون: مسألة القدرة والإرادة.
٣٨٠	الكتاب الثاني والخمسون: مسألة المحلل في السباق.
٣٨٠	الكتاب الثالث والخمسون : مسائل الزرعية.
٣٨٠	الكتاب الرابع والخمسون : مسودة الفقه.
٣٨٠	الكتاب الخامس والخمسون: المصنف في الدور
٣٨١	الكتاب السادس والخمسون: مناسك الحج.
	الكتاب السابع والخمسون: منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة
٣٨١	والقدرية.
٣٨٣	فهرس المراجع.

مُتَكَلِّمَةٌ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محمد سيد الخلق أجمعين،
وإمام الأنبياء والمرسلين، وقُدوة المتقين، وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى
يوم الدين، أما بعد:

فإن الله تبارك وتعالى ضم شهادة العلماء إلى شهادته سبحانه وشهادة الملائكة
بأنه عز وجل قائم بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم، كما قال تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ
أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ [آل عمران: ١٨] وأخبر النبي ﷺ
بأن العلماء ورثة الأنبياء، وأن فضلهم على سائر الناس كفضل القمر على سائر
الكواكب، ومن هؤلاء العلماء الذين كان لهم نصيب من ميراث النبوة والذين رفعوا
لسواء الدعوة إلى سبيل الله، وجاهدوا في الله حق جهاده شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه
الله، فهو يمثل الترسانة الفكرية والوقود الذي لا ينفد والمعين الذي لا ينضب لكل من
جاء بعده ممن أراد الإصلاح والسير على نهج الصحابة والتابعين اعتقاداً وقولاً
وعملًا.

فقد رد على الفلاسفة والمتكلمين، ودحض شبهات المعاندين من الفرق، وناظر
النصارى من أهل الكتاب، وقام بالنصح لأئمة المسلمين وعامتهم، وجاهد في رفع راية
الحق والدين باللسان واليمين. فمن أراد الوقوف على حقيقة الإسلام، ويطلع على
صفاء العقيدة الإسلامية ونقاها فليعض بالنواجذ على كتب ورسائل هذا العالم الرباني
المجاهد العابد، وليستمسك بمنهجه في الاستنباط والتطبيق. ومهما قيل في هذا العالم
مدحاً أو قدحاً، فإن الله أبى أن ينقطع عمله.

إن من تلاميذ ابن تيمية: الذهبي أستاذ المحدثين، والمزي من أئمة الناقدين،
وابن كثير شيخ المفسرين والمؤرخين، وابن عبد الهادي قُدوة المحققين المدققين، وابن
القيم علم المتقنين والمبدعين والروحانيين.

فقد قال الذهبي عن شيخ الإسلام ابن تيمية: لو حلفت بين الركن والمقام لحلفت أنني ما رأيت بعيني مثله، ولا رأى هو مثل نفسه في العلم، وقال: كل حديث لا يعرفه ابن تيمية فليس بحديث.

وقال عنه المزي: ما رأيت مثله، ولا رأى هو مثل نفسه، وما رأيت أحدا أعلم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ، ولا أتبع لهما منه.

وقال عنه ابن دقيق العيد: لما اجتمعت بابن تيمية رأيت رجلاً كل العلوم بين عينيه، يأخذ ما يريد، ويدع ما يريد. وحضر عنده شيخ النحاة أبو حيان وقال: ما رأيت عيني مثله.

وقال الحافظ أبو الفتوح اليعمرى عنه: كاد يستوعب السنن والآثار حفظاً، إن تكلم في التفسير فهو حامل رأيه، أو أفتى في الفقه فهو مدرك غايته، أو ذاكراً بالحديث فهو صاحب علمه وروايته، أو حاضر بالنحل والملل لم ير أوسع من نحلته في ذلك ولا أرفع من رأيه، برز في كل فن على أبناء جنسه، ولم تر عين من رآه مثله، ولا رأيت عينه مثل نفسه.

وقال عنه ابن الزمكاني -شيخ الشافعية بالشام وفقههم-: اجتمعت فيه شروط الاجتهاد على وجهها، وإن له اليد الطولى في حسن التصنيف وجودة العبارة والترتيب والتقسيم والتدوين.

وقد شهد له برفعة منزلته وعلو كعبه الحافظ ابن حجر العسقلاني بقوله: لو لم يكن للشيخ تقي الدين من المناقب إلا تلميذه الشهير الشيخ شمس الدين ابن قيم الجوزية، صاحب التصانيف النافعة السائرة التي انتفع بها الموافق والمخالف، لكان غاية في الدلالة على عظم منزلته، فكيف وقد شهد له بالتقدم في العلوم، والتميز في المنطوق والمفهوم، أئمة عصره من الشافعية وغيرهم، فضلاً عن الحنابلة؟!

وقد ذكر العلماء عنه أنه ناظر وهو دون البلوغ، وألف ودرس وهو في سن السابعة عشرة من عمره (سنة ٦٧٧هـ)، ودرس وهو في الحادية والعشرين من عمره (سنة ٦٨١هـ)، ومن محفوظاته مسند الإمام أحمد، والمحلى لابن حزم.^(١)

(١) انظر: ابن عبد الهادي، العقود الدرية. والمراجع الأتية المذكورة في أشكال ترجمة ابن تيمية.

وقد وصفه تلميذه البار ابن القيم في قصيدته الكافية الشافية بأنه: الإمام حقيقة،
 شيخ الوجود العالم الرباني، البحر المحيط بسائر الخلجان.
 وأنا أقول عنه -رأدعو له- كما قال الإمام أحمد عن الإمام الشافعي رحمهما
 الله: كان كالشمس للنديا، وكالعافية للبدن، فهل لهذين من خلف أو عوض؟
 ووفاء بحق هذا الإمام فقد قمت بالترجمة له وتأليف هذا الكتاب عن سيرته.
 إن الكتابة عن حياة شيخ الإسلام ابن تيمية والترجمة له وبيان سيرته كانت على
 ثلاثة أشكال:

الشكل الأول: من أفردته بالترجمة، ومن ذلك: العقود الدرية لابن عبد الهادي،
 والأعلام العلية في مناقب ابن تيمية للبرار، والكواكب الدرية في مناقب ابن تيمية
 لمرعي الحنبلي، وابن تيمية لأبي زهرة، وابن تيمية لمحمد يوسف موسى، والحافظ
 أحمد تيمية لأبي الحسن الندوي، وحياة شيخ الإسلام ابن تيمية لمحمد بهجة البيطار،
 ولمحات من حياة ابن تيمية لعبد الرحمن عبد الخالق، وابن تيمية والعمل الجماعي
 لعبد الرحمن عبد الخالق، وابن تيمية لصلاح الدين المنجد، وابن تيمية وإسلامية
 المعرفة لطفه جابر العلواني، وبحوث الندوة العالمية لمجموعة من العلماء عن شيخ
 الإسلام ابن تيمية، والجامع لسيرة شيخ الإسلام ابن تيمية لمحمد عزيز شمس وعلي
 محمد العمران.

الشكل الثاني: من ترجم له في كتب التراجم العامة، ومن ذلك: الذهبي في
 تذكرة الحفاظ، وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة، وابن كثير في البداية والنهاية،
 وابن حجر في الدرر الكامنة.

الشكل الثالث: الترجمة له في بداية تحقيق لأحد مؤلفاته أو دراسة عنه، ومن
 ذلك: مقدمة تحقيق الصارم المسلول، وتفسير آيات أشكلت، وموقف ابن تيمية من
 التصوف والصوفية لأحمد بناني، وابن تيمية والولاية السياسية الكبرى لفؤاد عبد
 المنعم، وشرائع الإسلام في منهج ابن تيمية لهنري لاوست، ومقدمة بيان تلبس
 الجهمية، ومقدمة اقتضاء الصراط المستقيم لمحمد حامد الفقي. وهناك شكلان آخران:

الشكل الأول: هو الشكل الثالث، ولكن يمزج كلام المترجمين لابن تيمية بكلامه عن نفسه، وهو ما سلكته في هذه الترجمة لابن تيمية والتعريف به.

الشكل الثاني: الترجمة له من كلامه عن نفسه، من خلال مناظراته ودروسه ورسائله ومؤلفاته، أي سيرته الذاتية، وهذا يشمل كلامه عن نفسه من كتبه، أو من كتب معاصريه وتلاميذه كابن القيم وابن كثير والذهبي وابن عبد الهادي، وبذلك تكون أشكال الترجمة له خمسة.^(١)

هذا، والشكل الأخير هو أقوى أنواع الترجمة وأوثقها، إذ هو حديث ابن تيمية عن نفسه، لا ما قاله غيره عنه، ولا شك أن هذا الكتاب سيكون مرجعاً لكل من أراد أن يوثق نسبة شيء لابن تيمية مما جاء ذكره فيه من: رسائله، ومناظراته، وجهاده، وفتاواه، ومؤلفاته، وغير ذلك.

وهذا المنهج في الترجمة لابن تيمية لم يولف على شكله، ولم ينسج على منواله كتاب - فيما أعلم - منذ حياة ابن تيمية، فهو أول كتاب على هذا المنهج يرى النور في الترجمة لابن تيمية.

وقد حرصت على جمع ما قاله ابن تيمية عن نفسه من كتبه، وكان ذلك في أثناء استقراي وتتبعي لكتبه من خلال إعدادي لرسالة الدكتوراه «مقاصد الشريعة عند ابن تيمية».

وقد من الله علي بذلك، فتحقق ذلك الحلم، وحصل ذلك المقصود، وذلك بعد جهد واستقراء وتبعر وترتيب وتنسيق استمر سنتين، قلله الحمد والمنة في الأولى والآخرة، وهو الحكيم العليم.

ولا بد من أن ألقت نظر القارئ الكريم إلى أمرين:

الأول: أن العناوين الواردة في هذا الكتاب إنما هي من صناعي وعملي، استقيتها من منظوق كلام ابن تيمية ومفهومه، ومن بعض فهرس كتبه.

الثاني: أنني قد أورد قبل كلام ابن تيمية عن نفسه أو خلاله أو بعده كلاماً له يعد استطراداً وخارجاً عن سيرته الذاتية، ولكنه لا بد من ذكره لضرورة فهم سياق

(١) انظر مقدمة كتابي: مقاصد الشريعة عند ابن تيمية.

كلامه، وقد أحذفه أحياناً إن أمكن حذفه عند عدم تعلقه بحديثه عن نفسه، وأشير له بنقاط (.....).

وقد قسمت هذه السيرة الذاتية لابن تيمية إلى عشرة فصول:

الفصل الأول: اسمه ونسبه.

الفصل الثاني: جهاده وشجاعته.

الفصل الثالث: قصصه.

الفصل الرابع: مناظراته.

الفصل الخامس: رسائله.

الفصل السادس: معرفته باللغة العبرية والتركية والفارسية.

الفصل السابع: قصائده.

الفصل الثامن: مروياته.

الفصل التاسع: فتاواه وأجوبته.

الفصل العاشر: مؤلفاته وكتبه.

أسأل الله تبارك وتعالى أن يغفر ذنبي، وأن يتقبل عملي، وأن يجعله في ميزاني
وميزان حسنات والدي رحمهما الله - وجزاها عني خير ما جزى والدين عن
ولدهما، أمين أمين.

وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين،

والحمد لله رب العالمين،،،

الدكتور

يوسف أحمد البدوي

الفَصْلُ الْأَوَّلُ

اسمه ونسبه

الفصل الأول

اسمه ونسبه

اسمه ونسبه : أحمد ابن تيمية

- ١- من أحمد بن تيمية إلى الشيخ العارف القدوة السالك الناسك أبي الفتح نصر
مجموع الفتاوى. ٤٥٢/٢
- ٢- من أحمد بن تيمية إلى من يصل إليه هذا الكتاب من المسلمين.
مجموع الفتاوى ٣٦٣/٣
- ٣- من أحمد بن تيمية سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.
مجموع الفتاوى ٣٥١/٦
- ٤- كتبه أحمد بن تيمية.
مجموع الفتاوى ٣٤٠/٢١
- ٥- يقول أحمد بن تيمية.
مجموع الفتاوى ٣١٤/٢٧
- ٦- من أحمد بن تيمية إلى الوالدة السعيدة.
مجموع الفتاوى ٤٨/٢٨
- ٧- من أحمد بن تيمية إلى سلطان المسلمين.
مجموع الفتاوى ٢٤١/٢٨
- ٨- من الداعي أحمد بن تيمية إلى سلطان المسلمين.
مجموع الفتاوى ٣٩٨/٢٨
- ٩- من أحمد بن تيمية إلى سرجوان عظيم أهل ملته.
مجموع الفتاوى ٦٠١/٢٨

جده: أبو البركات

١- حدثنا أبي عن جدنا أبي البركات.

مجموع الفتاوى ٥٤/١٧

٢- وهي طريقة جدنا أبي البركات.

مجموع الفتاوى ٤٥/٢٦

٣- وهو اختيار جدنا أبي البركات.

الفتاوى الكبرى ٢٤٧/٢

الفصل الثاني

جهاده وشجاعته

الْقَضَائِيَّاتُ جهاده وشجاعته

أولاً: جهاده ضد التتار في الشام

ثبت للشام وأهله مناقب بالكتاب والسنة وأثار العلماء، وهي أحد ما اعتمدته في تحضيضي المسلمين على غزو التتار، وأمرني لهم بلزوم دمشق، ونهبي لهم عن الفرار إلى مصر، واستدعائي العسكر المصري إلى الشام، وتثبيت الشامي فيه، وقد جرت في ذلك فصول متعددة.....

وقد ظهر مصداق هذه النصوص النبوية على أكمل الوجوه في جهادنا للتتار، وأظهر الله للمسلمين صدق ما وعدناهم به وبركة ما أمرناهم به، وكان ذلك فتحاً عظيماً ما رأى المسلمون مثله منذ خرجت مملكة التتار التي أذلت أهل الإسلام، فإنهم لم يهزموا ويغلبوا كما غلبوا على باب دمشق في الغزوة الكبرى التي أنعم الله علينا فيها من النعم بما لا نحصى خصوصاً وعموماً، والحمد لله رب العالمين، حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه، كما يحب ربنا ويرضاه، وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله.

مجموع الفتاوى ٥٠٥/٢٧ - ٥١١

ثانياً: جهاده يوم قازان، والجبيلية والجهمية والاتحادية

بل جهادنا في هذا مثل جهادنا يوم قازان، والجبيلية، والجهمية، والاتحادية، وأمثال ذلك. وذلك من أعظم نعم الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون.

مجموع الفتاوى ٥٩/٢٨

الفصل الثالث

قصصه

الْقِصَّةُ الثَّالِثَةُ

قصصه

أولاً : قصصه عن الجن والشیاطین

القصة الأولى

تمثل الشیاطین بصورة المشایخ واستغاثة بعض الناس بابن تیمیة

وإذا تبين ما أمر الله به ورسوله، وما نهى الله عنه ورسوله في حق أشرف الخلق وأكرمهم على الله عز وجل، وسيد ولد آدم وخاتم الرسل والنبیین وأفضل الأولین وإلاخرین، وأرفع الشفعاء منزلة وأعظمهم جاها عند الله تبارك وتعالى، تبين أن من دونه من الأنبياء والصالحين أولى بأن لا يشرك به، ولا يتخذ قبره وثناً يعبد، ولا يدعى من دون الله لا في حياته ولا في مماته.

ولا يجوز لأحد أن يستغيث بأحد من المشايخ الغائبين ولا الميتين، مثل أن يقول: يا سيدي فلاناً أغثني وانصرني وادفع عني، أو أنا في حسبك، ونحو ذلك، بل كل هذا من الشرك الذي حرم الله ورسوله، وتحريمه مما يعلم بالإلضطرار من دين الإسلام، وهؤلاء المستغيثون بالغائبين والميتين عند قبورهم وغير قبورهم _ لما كانوا من جنس عباد الأوثان _ صار الشيطان يضلهم ويغويهم، كما يضل عباد الأوثان ويغويهم، فتتصور الشیاطین في صورة ذلك المستغاث به، وتخطبهم بأشياء على سبيل المكاشفة، كما تخطب الشیاطین الکهان، وبعض ذلك صدق، لكن لابد أن يكون في ذلك ما هو كذب بل، الكذب أغلب عليه من الصدق. وقد تقضي الشیاطین بعض حاجاتهم، وتدفع عنهم بعض ما يكرهونه، فيظن أحدهم أن الشيخ هو الذي جاء من الغيب حتى فعل، ذلك أو يظن أن الله تعالى صور ملكاً على صورته فعل ذلك، ويقول أحدهم: هذا سر الشيخ وحاله، وإنما هو الشيطان تمثل على صورته ليضل المشرك به المستغيث به، كما تدخل الشیاطین في إلابنام وتكلم عابديها وتقضي بعض حوائجهم، كما كان ذلك في أصنام مشركي العرب، وهو اليوم موجود في المشركين من الترك

والهند وغيرهم، وأعرف من ذلك وقائع كثيرة في أقوام استغاثوا بي وبغيري في حال غيبتنا عنهم، فرأوني أو ذاك إلاخر الذي استغاثوا به قد جئنا في الهواء ودفعنا عنهم، ولما حدثوني بذلك بينت لهم أن ذلك إنما هو شيطان تصور بصورتي وصورة غيري من الشيوخ الذين استغاثوا بهم ليظنوا أن ذلك كرامات للشيخ فتقوى عزائمهم في الاستغاثة بالشيوخ الغائبين والميتين، وهذا من أكبر الأسباب التي بها أشرك المشركون وعبدوا الأوثان.

وكذلك المستغيثون من النصارى بشيوخهم الذين يسمونهم العلامس، يرون أيضاً من يأتي على صورة ذلك الشيخ النصراني الذي استغاثوا به فيقضي بعض حوائجهم. وهؤلاء الذين يستغيثون بالأموات من الأنبياء والصالحين والشيوخ وأهل بيت النبي ﷺ غاية أحدهم أن يجري له بعض هذه الأمور، أو يحكى لهم بعض هذه الأمور فيظن أن ذلك كرامة وخرق عادة بسبب هذا العمل ومن هؤلاء من يأتي إلى قبر الشيخ الذي يشرك به ويستغيث به، فينزل عليه من الهواء طعام أو نفقة أو سلاح، أو غير ذلك مما يطلبه، فيظن ذلك كرامة لشيخه، وإنما ذلك كله من الشياطين. وهذا من أعظم الأسباب التي عبدت بها الأوثان.

مجموع الفتاوى ١ / ٣٥٩-٣٦١

القصة الثانية

الاستغاثة بالمشايخ وبالخضر

وبين كرامات الأولياء وما يشبهها من الأحوال الشيطانية فروق متعددة: منها أن كرامات الأولياء سببها الإيمان والتقوى، والأحوال الشيطانية سببها ما نهى الله عنه ورسوله وقد قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُخْرِكُوا بِاللَّهِ مَالَكُمْ يَوْمَ سُلْطَنًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٣] فالقول على الله بغير علم والشرك والظلم والفواحش، قد حرّمها الله تعالى ورسوله، فلا تكون سببا لكرامة الله تعالى بالكرامات عليها، فإذا كانت لا تحصل

بالصلاة والذكر وقراءة القرآن، بل تحصل بما يحبه الشيطان وبالأمر التي فيها شرك كالاستغاثة بالمخلوقات، أو كانت مما يستعان بها على ظلم الخلق وفعل الفواحش، فهي من الأحوال الشيطانية لا من الكرامات الرحمانية.

ومن هؤلاء من إذا حضر سماع المكاء والتصدية ينزل عليه شيطانه حتى يحمله في الهواء ويخرجه من تلك الدار، فإذا حصل^(١) رجل من أولياء الله تعالى طرد شيطانه فيسقط كما جرى هذا لغير واحد.

ومن هؤلاء من يستغيث بمخلوق إما حي أو ميت، سواء كان ذلك الحي مسلماً أو نصرانياً أو مشركاً، فيتصور الشيطان بصورة ذلك المستغاث به، ويقضي بعض حاجة ذلك المستغيث فيظن أنه ذلك الشخص أو هو ملك على صورته، وإنما هو شيطان أضله لما أشرك بالله، كما كانت الشياطين تدخل لإلصام وتكلم المشركين.

ومن هؤلاء من يتصور له الشيطان ويقول له: أنا الخضر، وربما أخبره ببعض الأمور وأعانه على بعض مطالبه، كما قد جرى ذلك لغير واحد من المسلمين واليهود والنصارى وكثير من الكفار بأرض المشرق والمغرب، يموت لهم الميت، فيأتي الشيطان بعد موته على صورته، وهم يعتقدون أنه ذلك الميت، ويقضي الديون، ويرد الدوائع، ويفعل أشياء تتعلق بالميت، ويدخل على زوجته ويذهب، وربما يكونون قد أحرقوا ميتهم بالنار كما تصنع كفار الهند، فيظنون أنه عاش بعد موته.

ومن هؤلاء شيخ كان بمصر أوصى خادمه فقال: إذا أنا مت فلا تدع أحداً يغسلني، فأنا أجيء وأغسل نفسي، فلما مات رأى خادمه شخصاً في صورته فاعتقد أنه هو دخل وغسل نفسه، فلما قضى ذلك الداخل غسله -أي غسل الميت- غاب وكان ذلك شيطاناً، وكان قد أضل الميت، وقال: إنك بعد الموت تجيء فتغسل نفسك، فلما مات جاء أيضاً في صورته ليغوي الأحياء كما أغوى الميت قبل ذلك.

ومنهم من يرى عرشاً في الهواء وفوقه نور، ويسمع من يخاطبه ويقول أنا ربك، فإن كان من أهل المعرفة علم أنه شيطان، فزجره واستأذ بالله منه فيزول. ومنهم من يرى أشخاصاً في البقعة يدعي أحدهم أنه نبي أو صديق أو شيخ من

(١) كذا في المطبوع، ولعلها: حضر.

الصالحين، وقد جرى هذا لغير واحد، ومنهم من يرى في منامه أن بعض الأكابر إما الصديق رضي الله عنه أو غيره قد قص شعره أو حلقه أو ألْبسه طاقيته أو ثوبه فيصبح وعلى رأسه طاقية وشعره مخلوق أو مقصر، وإنما الجن قد حلقوا شعره أو قصروه. وهذه الأحوال الشيطانية تحصل لمن خرج عن الكتاب والسنة، وهم درجات، والجن الذين يقترون بهم من جنسهم وهم على مذهبهم، والجن فيهم الكافر والفساق والمخطيء، فإن كان الإنسي كافرا أو فاسقا أو جاهلا دخلوا معه في الكفر والفسوق والضلال، وقد يعاونونه إذا وافقهم على ما يختارونه من الكفر، مثل الأقسام عليهم بأسماء من يعظمونه من الجن وغيرهم، ومثل أن يكتب أسماء الله أو بعض كلامه بالنجاسة، أو يقلب فاتحة الكتاب أو سورة الإخلاص أو آية الكرسي أو غيرهن ويكتبهن بنجاسة، فيغورون له الماء، وينقلونه بسبب ما يرضيهم به من الكفر. وقد يأتونه بما يهواه من امرأة أو صبي إما في الهواء وإما مدفوعا ملجأ إليه.

إلى أمثال هذه الأمور التي يطول وصفها، والإيمان بها إيمان بالجبت والطاغوت، والجبت السحر، والطاغوت الشياطين والأصنام، وإن كان الرجل مطيعا لله ورسوله باطنا وظاهرا لم يمكنهم الدخول معه في ذلك أو مسالمتهم.....

والشيطان يضل بني آدم بحسب قدرته، فمن عبد الشمس والقمر والكواكب ودعاها -كما يفعل أهل دعوة الكواكب- فإنه ينزل عليه شيطان يخاطبه ويحدثه ببعض الأمور، ويسمون ذلك روحانية الكواكب، وهو شيطان، والشيطان وإن أعان الإنسان على بعض مقاصده فإنه يضره أضعاف ما ينفعه، وعاقبة من أطاعه إلى شر، إلا أن يتوب الله عليه، وكذلك عباد الأصنام قد تخاطبهم الشياطين، وكذلك من استغاث بميت أو غائب، وكذلك من دعا الميت أو دعا به أو ظن أن الدعاء عند قبره أفضل منه في البيوت والمساجد، ويروون حديثا هو كذب باتفاق أهل المعرفة هو: "إذا اعينكم الأمور فعليكم بأصحاب القبور". وإنما هذا وضع من فتح باب الشرك.

ويوجد لأهل البدع وأهل الشرك المتشبهين بهم من عباد الأصنام والنصارى والضلال من المسلمين أحوال عند المشاهد، يظنونها كرامات وهي من الشياطين مثل أن يضعوا سراويل عند القبر فيجدونه قد انعقد، أو يوضع عنده مصروع فيرون

شيطانه قد فارقه يفعل الشيطان هذا ليضلهم، وإذا قرأت آية الكرسي هناك بصدق بطل هذا، فإن التوحيد يطرد الشيطان، ولهذا حمل بعضهم في الهواء، فقال لا إله إلا الله، فسقط، ومثل أن يرى أحدهم أن القبر قد انشق وخرج منه إنسان فيظنه الميت وهو شيطان.

وهذا باب واسع لا يتسع له هذا الموضع.

ولما كان الانقطاع إلى المغارات والبدع التي لم يشرعها الله ولا رسوله صارت الشياطين كثيرا ما تأتي إلى المغارات والجبال، مثل مغارة الدم التي بجبل قلسيون وجبل لبنان الذي بساحل الشام، وجبل الفتح بأسوان بمصر، وجبال بالروم وخراسان، وجبال بالجزيرة، وغير ذلك، وجبل اللكام، وجبل الأحيش، وجبل سولان، قرب أربيل، وجبل شهك عند تبريز، وجبل ماشكو عند أقشون، وجبل نهاوند، وغير ذلك من الجبال التي يظن بعض الناس أن بها رجالا من الصالحين من الإنس، ويسمونهم رجال الغيب، وإنما هناك رجال من الجن، فالجن رجال كما أن الإنس، رجال قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ مُوَدُّونَ رِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ [الجن: ٦].

ومن هؤلاء من يظهر بصورة رجل شعرائي جلده يشبه جلد الماعز، فيظن من لا يعرفه أنه إنسي وإنما هو جني، ويقال بكل جبل من هذه الجبال الأربعون الأبدال، وهؤلاء الذين يظن أنهم الأبدال هم جن بهذه الجبال، كما يعرف ذلك بطرق متعددة. وهذا باب لا يتسع هذا الموضع لبسطه وذكر ما نعرفه من ذلك، فإنا قد رأينا وسمعنا من ذلك ما يطول وصفه في هذا المختصر الذي كتب لمن سأل أن نذكر له من الكلام على أولياء الله تعالى ما يعرف به جمل ذلك.

القصة الثالثة

خوارق تصنعها الشياطين

ولما كانت الخوارق كثيرا ما تنقص بها درجة الرجل، كان كثير من الصالحين يتوب من مثل ذلك ويستغفر الله تعالى، كما يتوب من الذنوب كالزنا والسرقة، وتعرض على بعضهم فيسأل الله زوالها، وكلهم يأمر المريد السالك أن لا يقف عندها ولا يجعلها همته ولا يتنجس بها، مع ظنهم أنها كرامات، فكيف إذا كانت بالحقيقة من الشياطين تغويهم بها؟ فإني أعرف من تخاطبه النباتات بما فيها من المنافع، وإنما يخاطبه الشيطان الذي دخل فيها، وأعرف من يخاطبهم الحجر والشجر وتقول: هنيئا لك يا ولي الله، فيقرأ آية الكرسي فيذهب ذلك، وأعرف من يقصد صيد الطير فتخاطبه العصافير وغيرها وتقول: خذني حتى يأكلني الفقراء، ويكون الشيطان قد دخل فيها كما يدخل في الإنس ويخاطبه بذلك ومنهم من يكون في البيت وهو مغلق فيرى نفسه خارجة وهو لم يفتح وبالعكس، وكذلك في أبواب المدينة وتكون الجن قد أدخلته وأخرجته بسرعة أو تمر به أنوار، أو تحضر عنده من يطلبه ويكون ذلك من الشياطين يتصورون بصورة صاحبه، فإذا قرأ آية الكرسي مرة بعد مرة ذهب ذلك كله.

وأعرف من يخاطبه مخاطب ويقول له أنا من أمر الله، ويعد به بأنه المهدي الذي بشر به النبي ﷺ ويظهر له الخوارق، مثل أن يخطر بقلبه تصرف في الطير والجراد في الهواء، فإذا خطر بقلبه ذهاب الطير أو الجراد يمينا أو شمالا ذهب حيث أراد، وإذا خطر بقلبه قيام بعض المواشي أو نومه أو ذهابه حصل له ما أراد من غير حركة منه في الظاهر، وتحمله إلى مكة وتأتي به، وتأتيه بأشخاص في صورة جميلة وتقول له: هذه الملائكة الكروبيون أرادوا زيارتك، فيقول في نفسه: كيف تصوروا بصورة المردان؟! فيرفع رأسه فيجدهم بلحي، ويقول له: علامة أنك أنت المهدي أنك تنبت في جسدك شامة فتنبت ويراها، وغير ذلك، وكله من مكر الشيطان.

وهذا باب واسع لو ذكرت ما أعرفه منه لا حتاج إلى مجلد كبير، وقد قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَنِ ﴿١٥﴾ [الفجر: ١٥-١٦] قال الله تبارك وتعالى: (كلا) ولفظ كلا فيها زجر وتنبيه، زجر عن مثل هذا القول، وتنبيه على ما يخبر به ويؤمر به بعده، وذلك أنه ليس كل من حصل له نعم دنيوية تعد كرامة يكون الله عز وجل مكرما له بها، ولا كل من قدر عليه ذلك يكون مهينا له بذلك، بل هو سبحانه يبتلى عبده بالسراء والضراء، فقد يعطي النعم الدنيوية لمن لا يحبه، ولا هو كريم عنده ليستدرجه بذلك، وقد يحمي منها من يحبه ويواليه لئلا تنقص بذلك مرتبته عنده أو يقع بسببها فيما يكرهه منه.

وأیضا كرامات الأولياء لابد أن يكون سببها الإيمان والتقوى، فما كان سببه الكفر والفسوق والعصيان فهو من خوارق أعداء الله لا من كرامات أولياء الله، فمن كانت خوارقه لا تحصل بالصلاة والقراءة والذكر وقيام الليل والدعاء، وإنما تحصل عند الشرك، مثل دعاء الميت والغائب، أو بالفسق والعصيان وأكل المحرمات، كالحيات والزنابير والخنافس والدم وغيره من النجاسات، ومثل اللغناء والرقص، لا سيما مع النسوة الأجانب والمردان، وحالة خوارقه تنقص عند سماع القرآن وتقوى عند سماع مزامير الشيطان فيرقص ليلا طويلا، فإذا جاءت الصلاة صلى قاعدا أو ينقر الصلاة نقر الديك، وهو يبعض سماع القرآن وينفر عنه ويتكلفه ليس له فيه محبة ولا نوق ولا لذة عند وجده، ويحب سماع المكاء والتصدية ويجد عنده مواجيد، فهذه أحوال شيطانية.

مجموع الفتاوى ١١ / ٣٠٠ - ٣٠٢

القصة الرابعة

خوارق الشياطين واستنجاد بعض الناس بالخضروا بن تيمية

ورؤية ابن تيمية خط الجن

فصار كثير من الناس لا يعلمون ما للسحرة والكهان، وما يفعله الشياطين من العجائب، وظنوا أنها لا تكون إلا لرجل صالح، فصار من ظهرت هذه له يظن أنها كرامة، فيقوى قلبه بأن طريقته هي طريقة الأولياء، وكذلك غيرهم يظن فيه ذلك، ثم يقولون: الولي إذا تولى لا يعترض عليه، فمنهم من يراه مخالفا لما علم بالاضطرار من دين الرسول، مثل ترك الصلاة المفروضة، وأكل الخبائث كالخمر والحشيشة والميتة وغير ذلك، وفعل الفواحش، والفحش والتفحش في المنطق، وظلم الناس، وقتل النفس بغير حق، والشرك بالله، وهو مع ذلك يظن فيه أنه ولي من أولياء الله قد وهبه هذه الكرامات بلا عمل فضلا من الله تعالى، ولا يعلمون أن هذه من أعمال الشياطين، وأن هذه من أولياء الشياطين تضل بها الناس وتغويهم.

ودخلت الشياطين في أنواع من ذلك، فتارة يأتون الشخص في النوم يقول أحدهم: أنا أبو بكر الصديق، وأنا أتوبك لي، وأصير شيخك، وأنت تتوب الناس لي، ويلبسه فيصبح وعلى رأسه ما ألبسه، فلا يشك أن الصديق هو الذي جاءه ولا يعلم أنه الشيطان، وقد جرى مثل هذا لعدة من المشايخ بالعراق والجزيرة والشام، وتارة يقص شعره في النوم فيصبح فيجد شعره مقصوصا، وتارة يقول: أنا الشيخ فلان فلا يشك أن الشيخ نفسه جاءه وقص شعره.

وكثيرا ما يستغيث الرجل بشيخه الحي أو الميت، فيأتونه في صورة ذلك الشيخ، وقد يخلصونه مما يكره، فلا يشك أن الشيخ نفسه جاءه، أو أن ملكا تصور بصورته وجاءه، ولا يعلم أن ذلك الذي تمثل إنما هو الشيطان لما أشرك بالله أضلته الشياطين، والملائكة لا تجيب مشركا.

وتارة يأتون إلى من هو خال في البرية، وقد يكون ملكا أو أميرا كبيرا، ويكون كافرا، وقد انقطع عن أصحابه وعطش وخاف الموت، فيأتيه في صورة إنسي

ويسقيه ويدعوه إلى الإسلام ويتوبه، فيسلم على يديه ويتوبه ويقطعه، ويدله على الطريق، ويقول: من أنت؟ فيقول: أنا فلان ويكون من مؤمني الجن.

كما جرى مثل هذا لي، كنت في مصر في قلعتها، وجرى مثل هذا إلى كثير من الترك من ناحية المشرق، وقال له ذلك الشخص: أنا ابن تيمية، فلم يشك ذلك الأمير أنني أنا هو، وأخبر بذلك ملك ماردن، وأرسل بذلك ملك ماردن إلى ملك مصر رسولا وكننت في الحبس، فاستعظموا ذلك وأنا لم أخرج من الحبس، ولكن كان هذا جنيا يحبنا فيصنع بالترك التتر مثل ما كنت أصنع بهم لما جاعوا إلى دمشق، كنت أدعوهم إلى الإسلام فإذا نطق أحدهم بالشهادتين أطعمتهم ما تيسر، فعمل معهم مثل ما كنت أعمل، وأراد بذلك إكرامي ليظن ذلك أنني أنا الذي فعلت ذلك.

قال لي طائفة من الناس: فلم لا يجوز أن يكون ملكا؟ قلت: لا، إن الملك لا يكذب، وهذا قد قال: أنا ابن تيمية، وهو يعلم أنه كاذب في ذلك.

وكثير من الناس رأى من قال إني أنا الخضر، وإنما كان جنيا.

ثم صار من الناس من يكذب بهذه الحكايات إنكارا لموت الخضر، والذين قد عرفوا صدقها يقطعون حياة الخضر، وكلا الطائفتين مخطيء، فإن الذين رأوا من قال إني أنا الخضر هم كثيرون صادقون، والحكايات متواترات، لكن أخطأوا في ظنهم أنه الخضر، وإنما كان جنيا، ولهذا يجري مثل هذا لليهود والنصارى، فكثيرا ما يأتيهم في كنائسهم من يقول إنه الخضر، وكذلك اليهود يأتيهم في كنائسهم من يقول: إنه الخضر، وفي ذلك من الحكايات الصادقة ما يضيق عنه هذا الموضع يبين صدق من رأى شخصا وظن أنه الخضر، وأنه غلط في ظنه أنه الخضر، وإنما كان جنيا، وقد يقول: أنا المسيح، أو موسى، أو محمد، أو أبو بكر، أو عمر، أو الشيخ فلان، فكل هذا قد وقع والنبي ﷺ قال: "من رآني في المنام فقد رآني حقا، فإن الشيطان لا يتمثل في صورتي". قال ابن عباس: في صورته التي كان عليها في حياته. وهذه رؤية في المنام، وأما في اليقظة فمن ظن أن أحدا من الموتى يجيء بنفسه للناس عيانا قبل يوم القيامة فمن جهله أتي.

ومن هنا ضلت النصارى حيث اعتقدوا أن المسيح بعد أن صلب -كما يظنون- أنه أتى إلى الحواريين وكلهم ووصاهم وهذا مذكور في أناجيلهم، وكلها تشهد بذلك، وذلك الذي جاء كان شيطاناً قال أنا المسيح ولم يكن هو المسيح نفسه، ويجوز أن يشبهه مثل هذا على الحواريين كما اشتبه على كثير من شيوخ المسلمين، ولكن ما أخبرهم المسيح قبل أن يرفع بتبليغه فهو الحق الذي يجب عليهم تبليغه، ولم يرفع حتى بلغ رسالات ربه، فلا حاجة إلى مجيئه بعد أن رفع إلى السماء.

وأصحاب الحلاج لما قتل كان يأتيهم من يقول أنا الحلاج، فيرونه في صورته عياناً، وكذلك شيخ بمصر يقال له الدسوقي بعد أن مات كان يأتي أصحابه من جهته رسائل وكتب مكتوبة، وأراني صادق من أصحابه الكتاب الذي أرسله فرأيت به خط الجن - وقد رأيت خط الجن غير مرة - وفيه كلام من كلام الجن، وذلك المعتقد يعتقد أن الشيخ حي، وكان يقول: انتقل ثم مات، وكذلك شيخ آخر كان بالمشرق وكان له خوارق من الجن، وقيل كان بعد هذا يأتي خواص أصحابه في صورته فيعتقدون أنه هو، وهكذا الذين كانوا يعتقدون بقاء علي أو بقاء محمد بن الحنفية، قد كان يأتي إلى بعض أصحابهم جني في صورته، وكذا منتظر الرافضة قد يراه أحدهم أحياناً ويكون المرئي جنياً، فهذا باب واسع واقع كثيراً.

مجموع الفتاوى ١٣ / ٩١-٩٥

القصة الخامسة

تلذذ الشياطين بالكفر

ثم الشياطين منهم من يختار الكفر والشرك ومعاصي الرب، وإبليس وجنوده من الشياطين يشتهون الشر، ويلتذون به ويطلبونه، ويحرصون عليه بمقتضى خبث أنفسهم، وإن كان موجبا لعذابهم وعذاب من يغوونه، كما قال إبليس: ﴿مَعْرُوكٌ لِأَعْيُنِهِمْ﴾ [٨٧] ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ [٨٨] [ص: ٨٢-٨٣] وقال تعالى: ﴿قَالَ

أَرَاهُكَ هَذَا الَّذِي كَرَّرْتَ عَلَيَّ لَيْنَ آخَرَتَيْنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَأَحْتَكِكَ دُرَيْسَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٦﴾ [الإسراء: ٦٢] وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [سبأ: ٢٠].

و الإنسان إذا فسدت نفسه أو مزاجه يشتبهى ما يضره ويلتذ به، بل يعشق ذلك عشقا يفسد عقله ودينه وخلقه وبنه وماله، والشيطان هو نفسه خبيث، فإذا تقرب صاحب العزائم والأقسام وكتب الروحانيات السحرية وأمثال ذلك إليهم بما يحبونه من الكفر والشرك صار ذلك كالرشوة والبرطيل لهم، فيقضون بعض أغراضه، كمن يعطي غيره مالا ليقتل له من يريد قتله أو يعينه على فاحشة أو ينال معه فاحشة.

ولهذا كثير من هذه الأمور يكتبون فيها كلام الله بالنجاسة، وقد يقلبون حروف كلام الله عز وجل، إما حروف الفاتحة، وإما حروف قل هو الله أحد، وإما غيرهما، إما نم وإما غيره، وإما بغير نجاسة. أو يكتبون غير ذلك مما يرضاه الشيطان، أو يتكلمون بذلك. فإذا قالوا أو كتبوا ما ترضاه الشياطين أعانتهم على بعض أغراضهم، إما تغيير ماء من المياه، وإما أن يحمل في الهواء إلى بعض الأمكنة، وإما أن يأتيه بمل من أموال بعض الناس، كما تسرقه الشياطين من أموال الخائنين ومن لم يذكر اسم الله عليه وتأتي به، وإما غير ذلك.

وأعرف في كل نوع من هذه الأنواع من الأمور المعينة ومن وقعت له ممن أعرفه ما يطول حكايته فإنهم كثيرون جدا.

مجموع الفتاوى ٣٤/١٩-٣٥

القصة السادسة

تصور الشيطان في صورة بعض المشايخ

وكثيرا ما يتصور الشيطان بصورة المدعو المنادى المستغاث به إذا كان ميتا. وكذلك قد يكون حيا ولا يشعر بالذى ناداه، بل يتصور الشيطان بصورته، فيظن للمشرك الضال المستغيث بذلك الشخص أن الشخص نفسه أجابه وإنما هو الشيطان،

وهذا يقع للكفار المستغيثين بمن يحسنون به الظن من الأموال والأحياء، كالثنصارى المستغيثين بجرس وغيره من قداميهم، ويقع لأهل الشرك والضلال من المنتسبين إلى الإسلام الذين يستغيثون بالموتى والغائبين، يتصور لهم الشيطان في صورة ذلك المستغاث به وهو لا يشعر.

وأعرف عددا كثيرا وقع لهم في عدة أشخاص يقول لي كل من الأشخاص: إنني لم أعرف أن هذا استغاث بي، والمستغاث قد رأى ذلك الذي هو على صورة هذا، وما اعتقد أنه إلا هذا. وذكر لي غير واحد أنهم استغاثوا بي، كل يذكر قصة غير قصة صاحبه، فأخبرت كلا منهم أنني لم أجب أحدا منهم ولا علمت باستغاثته، فقل: هذا يكون ملكا، فقلت: الملك لا يغوث المشرك، إنما هو شيطان أراد أن يضلّه.

وكذلك يتصور بصورته ويقف بعرفات، فيظن من يحسن به الظن أنه وقف بعرفات، وكثير منهم حمله الشيطان إلى عرفات أو غيرها من الحرم، فيتجاوز الميقات بلا إحرام ولا تلبية، ولا يطوف بالبيت ولا بالصفا والمروة، وفيهم من لا يعبر مكة، وفيهم من يقف بعرفات ويرجع ولا يرمي الجمار، إلى أمثال ذلك من الأمور التي يضلهم بها الشيطان حيث فعلوا ما هو منهي عنه في الشرع، وإما محرم وإما مكروه، ليس بواجب ولا مستحب، وقد زين لهم الشيطان أن هذا من كرامات الصالحين، وهو من تلبس الشيطان.

مجموع الفتاوى ١٩ / ٤٧-٤٨

القصة السابعة

ضرب ابن تيمية للمصروعين بالجن

قد يحتاج في إبراء المصروع ودفع الجن عنه إلى الضرب، فيضرب ضربا كثيرا جدا، والضرب إنما يقع على الجنى ولا يحس به المصروع، حتى يفيق المصروع، ويخبر أنه لم يحس بشيء من ذلك، ولا يؤثر في بدنه، ويكون قد ضرب بعضا قوية على رجله نحو ثلاثمائة أو أربعمائة ضربة وأكثر وأقل، بحيث لو كان على الإنسي لقتله، وإنما هو على الجنى والجنى يصيح ويصرخ، ويحدث الحاضرين

بأمور متعددة، كما قد فعلنا نحن هذا وجربناه مرات كثيرة يطول وصفها بحضرة خلق كثيرين.

مجموع الفتاوى ١٩ / ٦٠

القصة الثامنة

ضرب ابن تيمية شياطين دخلت في الإنس حتى خرجت منهم

وأما إخوان الشياطين: فإذا دخلت فيهم الشياطين، فقد يدخلون النار ولا تحرق، كما يضرب أحدهم ألف سوط، ولا يحس بذلك، فإن الشياطين تتلقى ذلك. وهذا أمر كثير معروف، قد رأينا من ذلك ما يطول وصفه، قد ضربنا نحن من الشياطين في الإنس ما شاء الله، حتى خرجوا من الإنس، ولم يعادوه. وفيهم من يخرج بالذکر والقرآن. وفيهم من يخرج بالوعظ والتخويف. وفيهم من لا يخرج إلا بالعقوبة كالإنس.

النبوات ١٠٢٥/٢

القصة التاسعة

استغاثة أهل البدع بابن تيمية وغيره من المشايخ

و هكذا كثير من أهل البدع والضلال والشرك المنتسبين إلى هذه الأمة، فإن أحدهم يدعو ويستغيث بشيخه الذي يعظمه وهو ميت، أو يستغيث به عند قبره ويسأله، وقد ينذر له نذرا ونحو ذلك، ويرى ذلك الشخص قد أتاه في الهواء ودفع عنه بعض ما يكره، أو كلمه ببعض ما سألته عنه، ونحو ذلك فيظنه الشيخ نفسه أتى إن كان حيا، حتى إنني أعرف من هؤلاء جماعات يأتون إلى الشيخ نفسه الذي استغاثوا به وقد رأوه أتاها في الهواء فيذكرون ذلك له. هؤلاء يأتون إلى هذا الشيخ وهؤلاء يأتون إلى هذا الشيخ، فتارة يكون الشيخ نفسه لم يكن يعلم بتلك القضية، فإن كان يحب الرئاسة سكنت وأوهم أنه نفسه أتاها وأغاثهم، وإن كان فيه صدق مع جهل وضلال قال: هذا

ملك صورته الله على صورتي. وجعل هذا من كرامات الصالحين، وجعله عمدة لمن يستغيث بالصالحين، ويتخذهم أرباباً، وأنهم إذا استغاثوا بهم بعث الله ملائكة على صورهم تغيث المستغيث بهم.

ولهذا أعرف غير واحد من الشيوخ الأكابر الذين فيهم صدق وزهد وعبادة لما ظنوا هذا من كرامات الصالحين صار أحدهم يوصي مريديه يقول: إذا كانت لأحكم حاجة فليستغث بي، وليستجديني وليستوصني، ويقول: أنا أفعل بعد موتي ما كنت أفعل في حياتي، وهو لا يعرف أن تلك شياطين تصورت على صورته لتضلّه، وتضل أتباعه، فتحسن لهم الإشراف بالله، ودعاء غير الله، والاستغاثة بغير الله، وأنها قد تلقي في قلبه أنا نفعل بعد موتك بأصحابك ما كنا نفعل بهم في حياتك، فيظن هذا من خطاب إلهي ألقى في قلبه، فيأمر أصحابه بذلك، وأعرف من هؤلاء من كان له شياطين تخدمه في حياته بأنواع الخدم مثل خطاب أصحابه المستغيثين به، وإعانتهم وغير ذلك، فلما مات صاروا يأتون أحدهم في صورة الشيخ، ويشعرون أنه لم يموت، ويرسلون إلى أصحابه رسائل بخطاب، وقد كان يجتمع بي بعض أتباع هذا الشيخ، وكان فيه زهد وعبادة، وكان يحبني ويحب هذا الشيخ ويظن أن هذا من الكرامات، وأن الشيخ لم يموت، وذكر لي الكلام الذي أرسله إليه بعد موته فقرأه فإذا هو كلام الشياطين بعينه، وقد ذكر لي غير واحد ممن أعرفهم أنهم استغاثوا بي فرأوني في الهواء وقد أتيتهم من تلك الشدائد، مثل من أحاط به النصاري الأرمن ليأخذوه، وآخر قد أحاط به العدو ومعه كتب ملطفت من مناصحين لو اطلعوا على ما معه لقتلوه، ونحو ذلك، ففكرت لهم أني مادريت بما جرى أصلاً، وحلفت لهم على ذلك حتى لا يظنوا أنني كتبت ذلك كما تكتب الكرامات، وأنا قد علمت أن الذي فعلوه ليس بمشروع، بل هو شرك وبدعة، ثم تبين لي فيما بعد، وبينت لهم أن هذه شياطين تتصور على صورة المستغاث به.

وحكى لي غير واحد من أصحاب الشيوخ أنه جرى لمن استغاث بهم مثل ذلك، وحكى خلق كثير أنهم استغاثوا بأحياء وأموات مثل ذلك، واستغاض هذا حتى عرف أن هذا من الشياطين، والشياطين تغوي الإنسان بحسب الإمكان، فإن كان ممن لا يعرف دين الإسلام أوقعته في الشرك الظاهر، والكفر المحض، فأمرته أن لا يذكر الله، وأن

يسجد للشيطان، ويذبح له، وأمرته أن يأكل الميتة والدم ويفعل الفواحش، وهذا يجري كثيرا في بلاد الكفر المحض وبلاد كفر وإسلام ضعيف، ويجري في بعض مدائن الإسلام في المواضع التي يضعف إيمان أصحابها حتى قد جرى ذلك في مصر والشام على أنواع يطول وصفها، وهو في أرض الشرق قبل ظهور الإسلام في التتار كثير جدا، وكلما ظهر فيهم الإسلام وعرفوا حقيقة قلة آثار الشياطين فيهم، وإن كان مسلما يختار الفواحش والظلم أعانته على الظلم والفواحش، وهذا كثير جدا أكثر من الذي قبله في البلاد التي في أهلها إسلام وجاهلية، وبر وفجور، وإن كان الشيخ فيه إسلام وديانة ولكن عنده قلة معرفة بحقيقة ما بعث الله به رسوله ﷺ، وقد عرف من حيث الجملة أن لأولياء الله كرامات، وهو لا يعرف كمال الولاية، وأنها الإيمان والتقوى وإتباع الرسل باطنا وظاهرا، أو يعرف ذلك مجملا ولا يعرف من حقائق الإيمان الباطن وشرائع الإسلام الظاهرة ما يفرق به بين الأحوال الرحمانية، وبين النفسانية والشيطانية.

مجموع الفتاوى ١٧/٤٥٦ - ٤٥٩

القصة العاشرة

الخضر ميت ومن رآه فإنما رأى شيطانا

وكذلك الذين يرون الخضر أحيانا هو جني رآه، وقد رآه غير واحد ممن أعرفه وقال إنني الخضر، وكان ذلك جنيا لبس على المسلمين الذين رأوه، وإلا فالخضر الذي كان مع موسى عليه السلام مات، ولو كان حيا على عهد رسول الله لوجب عليه أن يأتي إلى النبي ﷺ ويؤمن به ويجاهد معه، فإن الله فرض على كل أحد أدرك محمدا ولو كان من الأنبياء أن يؤمنوا به ويجاهدوا معه، كما قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ آلِ إِبْرَاهِيمَ لَمَّا أَتَيْنَكَ مِنْ حَتِّبٍ وَحَكَمُوْهُ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضُكُمْ عَنْ ذَلِكَُمْ إِمْرِي قَالُوا أَأَقْرَبُ قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾﴾ [آل عمران: ٨١].

قال ابن عباس رضي الله عنه لم يبعث الله نبيا إلا أخذ عليه الميثاق لئن بعث محمد وهو حي ليؤمنن به ولينصرنّه، وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته لئن بعث محمد وهم أحياء ليؤمنن به ولينصرنّه، ولم يذكر أحد من الصحابة أنه رأى الخضر، ولا أنه أتى إلى النبي ﷺ، فإن الصحابة كانوا أعلم وأجل قدرا من أن يلبس الشيطان عليهم، ولكن لبس على كثير ممن بعدهم، فصار يتمثل لأحدهم في صورة النبي، ويقول: أنا الخضر، وإنما هو شيطان، كما أن كثيرا من الناس يرى ميتة خرج وجاء إليه وكلمه في أمور وقضى حوائج فيظنّه الميت نفسه، وإنما هو شيطان تصور بصورته، وكثير من الناس يستغيث بمخلوق إما نصراني كجرجس، أو غير نصراني، فيراه قد جاءه، وربما يكلمه، وإنما هو شيطان تصور بصورة ذلك المستغاث به لما أشرك به المستغيث تصور له، كما كانت الشياطين تدخل في الأصنام وتكلم الناس، ومثل هذا موجود كثير في هذه الأزمان في كثير من البلاد، ومن هؤلاء من تحمله الشياطين فتطير به في الهواء إلى مكان بعيد، ومنهم من تحمله إلى عرفة فلا يحج حجا شرعيا، ولا يحرم ولا يلبى ولا يطوف ولا يسعى، ولكن يقف بثيابه مع الناس ثم يحملونه إلى بلده وهذا من تلاعب الشياطين بكثير من الناس، كما قد بسط الكلام في غير هذا الموضع.

مجموع الفتاوى ١٩-١٨/٢٧

القصة الحادية عشرة

إنكار مشهد الحسين بالقاهرة

أما المنامات فكثير منها بل أكثرها كذب، وقد عرفنا في زماننا بمصر والشام والعراق من يدعي أنه رأى منامات تتعلق ببعض البقاع أنه قبر نبي، أو أن فيه أثر نبي ونحو ذلك. ويكون كاذبا. وهذا الشيء منتشر. فرأى المنام غالبا ما يكون كاذبا، ويتقدير صدقه فقد يكون الذي أخبره بذلك شيطان. والرويا المحضة التي لا دليل يدل على صحتها لا يجوز أن يثبت بها شيء بالاتفاق. فإنه قد ثبت في الصحيح عن النبي

ﷺ أنه قال: "الرؤيا ثلاثة: رؤيا من الله، ورؤيا مما يحدث به المرء نفسه، ورؤيا من الشيطان".

فإذا كان جنس الرؤيا تحته أنواع ثلاثة، فلا بد من تمييز كل نوع منها عن نوع. ومن الناس -حتى من الشيوخ الذي لهم ظاهر علم وزهد- من يجعل مستنده في مثل تلك حكاية يحكيها عن مجهول، حتى إن منهم من يقول حدثني أخي الخضر أن قبر الخضر بمكان كذا. ومن المعلوم الذي بيناه في غير هذا الموضع أن كل من ادعى أنه رأى الخضر أو رأى من رأى الخضر، أو سمع شخصا رأى الخضر، أو ظن الرائي أنه الخضر، أن كل ذلك لا يجوز إلا على الجهلة المخرفين، الذين لا حظ لهم من علم ولا عقل ولا دين، بل هم من الذين لا يفقهون ولا يعقلون. وأما ما يذكر من وجود رائحة طيبة، أو خرق عادة أو نحو ذلك نحو مما يتعلق بالقبر، فهذا لا يدل على تعينه، وأنه فلان أو فلان، بل غاية ما يدل عليه -إذا ثبت- أنه دليل على صلاح المقبور، وأنه قبر رجل صالح أو نبي.

وقد تكون تلك الرائحة مما صنعه بعض السوق. فإن هذا مما يفعله طائفة من هؤلاء كما حدثني بعض أصحابنا أنه ظهر بشاطيء الفرات رجلا، وكان أحدهما قد اتخذ قبرا تجبى إليه أموال ممن يزوره وينذر له من الضلال، فعمد الآخر إلى قبر، وزعم أنه رأى في المنام أنه قبر عبدالرحمن بن عوف، وجعل فيه من أنواع الطيب ما ظهرت له رائحة عظيمة.

وقد حدثني جبران القبر الذي بجبل لبنان بالبقاع، الذي يقال: إنه قبر نوح، وقد كان قد ظهر قريبا في أثناء المائة السابعة، وأصله أنهم شموا من قبر رائحة طيبة ووجدوا عظاما كبيرة، فقالوا: هذه تدل على كبير خلق البنية. فقالوا بطريق الظن: هذا قبر نوح. وكان بالبقعة موتى كثيرون من جنس هؤلاء.

وكذلك هذا المشهد العسقلاني قد ذكر طائفة أنه قبر بعض الحواريين أو غيرهم من أتباع عيسى بن مريم، وقد يوجد عند قبور الوثنيين من جنس ما يوجد عند قبور المؤمنين، بل إن زعم الزاعم أنه قبر الحسين ظن وتخرف. وكان من

الشيوخ المشهورين بالعلم والدين بالقاهرة من ذكروا عنه أنه قال: هو قبر نصراني.

وكذلك بدمشق بالجانب الشرقي مشهد يقال: إنه قبر أبي بن كعب. وقد اتفق أهل العلم على أن أبيا لم يقدم دمشق، وإنما مات بالمدينة. فكان بعض الناس يقول: إنه قبر نصراني. وهذا غير مستبعد فإن اليهود والنصارى هم السابقون في تعظيم القبور والمشاهد.

..... ما زال أهل العلم في كل وقت وزمان يذكرون في هذا المشهد القاهري المنسوب إلى الحسين أنه كذب ومين، كما يذكرون ذلك في أمثاله من المشاهد المكذوبة، مثل المشاهد المنسوبة بدمشق إلى أبي بن كعب، وأويس القرني، أو هود، أو نوح، أو غيرهما، والمشهد المنسوب بحران إلى جابر بن عبدالله. وبالجزيرة إلى عبدالرحمن بن عوف وعبدالله بن عمر ونحوهما. وبالعراق إلى علي رضي الله عنه ونحوه، وكذلك ما يضاف إلى الأنبياء غير قبر نبينا محمد ﷺ وإبراهيم الخليل عليه السلام.

فإنه لما كان كثير من المشاهد مكذوبا مختلعا كان أهل العلم في كل وقت يعلمون أن ذلك كذب مختلق، والكتب والمصنفات المعروفة عن أهل العلم بذلك مملوءة من مثل هذا يعرف ذلك من تتبعه وطلبه.

وما زال الناس في مصنفاتهم ومخاطباتهم يعلمون أن هذا المشهد القاهري من المكذوبات المختلقات، ويذكرون ذلك في المصنفات، حتى من سكن هذا البلد من العلماء بذلك.

فقد ذكر أبو الخطاب بن دحية في كتابه "العلم المشهور" في هذا المشهد فصلا مع ما ذكره في مقتل الحسين من أخبار ثابتة وغير ثابتة. ومع هذا فقد ذكر أن المشهد كذب بالإجماع، وبين أنه نقل من عسقلان في آخر الدولة العبيدية، وأنه وضع لأغراض فاسدة، وأنه بعد ذلك بقليل أزال الله تلك الدونة وعاقبها بنقيض قصدها. وما زال ذلك مشهورا بين أهل العلم حتى أهل عصرنا من ساكني الديار المصرية: القاهرة وما حولها.

فقد حدثني طائفة من الثقات عن الشيخ أبي عبدالله محمد بن علي الغنوي المعروف بابن دقيق العيد، وطائفة عن الشيخ أبي محمد عبدالمؤمن بن خلف الدمياطي، وطائفة عن الشيخ أبي محمد بن القسطلاني، وطائفة عن الشيخ أبي عبدالله محمد القرطبي صاحب التفسير وشرح أسماء الله الحسنى، وطائفة عن الشيخ عبدالعزيز الديريني، كل من هؤلاء حدثني عنه من لا أتهمه، وحدثني عن بعضهم عدد كثير، كل يحدثني عن حدثني من هؤلاء أنه كان ينكر أمر هذا المشهد ويقول: إنه كذب، وإنه ليس فيه الحسين ولا غيره. والذين حدثوني عن ابن القسطلاني ذكروا عنه أنه قال: إن فيه نصرانيا، بل القرطبي والقسطلاني ذكرا بطلان أمر هذا المشهد في مصنفاتهما، وبيننا فيها أنه كذب. كما ذكره أبو الخطاب ابن دحية.

وابن دحية هو الذي بنى له الكامل دار الحديث الكاملة. وعنه أخذ أبو عمرو بن الصلاح ونحوه كثيرا مما أخذوه ومن ضبط الاسماء واللغات. وليس الاعتماد في هذا على واحد بعينه، بل هو الإجماع من هؤلاء. ومعلوم أنه لم يكن بهذه البلاد من يعتمد عليه في مثل هذا الباب أعلم ولا أدق من هؤلاء ونحوهم.

فإذا كان كل هؤلاء متفقين على أن هذا كذب ومين علم أن الله قد برأ منه الحسين.

وحدثني من حدثني من الثقات أن من هؤلاء من كان يوصي أصحابه بأن لا يظهروا ذلك عنه خوفا من شر العامة بهذه البلاد، لما فيهم من الظلم والفساد. إذ كانوا في الأصل دعاة للقرامطة الباطنيين. الذين استولوا عليها مائتي سنة. فرزعا فيهم من أخلاق الزنادقة المنافقين، وأهل الجهل المبتدعين، وأهل الكذب الظالمين، مالم يمكن أن ينقلع إلا بعد حين. فإنه قد فتحها -بإزالة ملك العبيديين - أهل الإيمان والسنة في الدولة النورية والصلاحية، وسكنها من أهل الإسلام والسنة من سكنها، وظهرت بها كلمة الإيمان والسنة نوعا من الظهور، لكن كان

النفاق والبدعة فيها كثيرا مستورا، وفي كل وقت يظهر الله فيها من الإيمان والسنة ما لم يكن مذكورا، ويطغى فيها من النفاق والجهل ما كان مشهورا. والله هو المسئول أن يظهر بسائر البلاد ما يحبه ويرضاه من الهدى والسداد، ويعظم على عباده الخير بظهور الإسلام والسنة. ويحقق ما وعد به في القرآن من علو كلمته وظهور أهل الإيمان.

مجموع الفتاوى ٤٥٧/٢٧ - ٤٦٠، ٤٨٤-٤٨٧

القصة الثانية عشرة

زعم المتفلسفة والاتحادية أن الخضر هو أرسطو وإبطال القول بحياة الخضر

وقولهم^(١) إن الخضر هو أرسطو من أظهر الكذب البارد. والخضر على الصواب مات قبل ذلك بزمان طويل. والذين يقولون إنه حي -كبعض العباد، وبعض العامة، وكثير من اليهود والنصارى- غالطون في ذلك غلطا لا ريب فيه. وسبب غلطهم أنهم يرون في الأماكن المنقطعة وغيرها من يظن أنه من الزهاد، ويقول: أنا الخضر، وقد يكون ذلك شيطانا قد يتمثل بصورة آدمي. وهذا مما علمنا في وقائع كثيرة، حتى في المكان الذي كتبت فيه هذا عند الربرة بدمشق رأى شخص بين الجبلين صورة رجل قد سد ما بين الجبلين، وبلغ رأسه رأس الجبل، وقال: أنا الخضر، وأنا نقيب الأولياء. وقال للرجل الرائي: أنت رجل صالح، وأنت ولي الله، ومد يده إلى فأس كان الرجل نسيه في مكان وهو ذاهب إليه، فناولته إياه، وكان بينه وبين ذلك المكان نحو ميل. ومثل هذه الحكاية كثير. وكل من قال إنه رأى الخضر وهو صادق إما أن يتخيل له في نفسه أنه رآه، ويظن ما في نفسه كان في الخارج، كما يقع لكثير من أرباب الرياضات. وإما أن يكون جنيا يتصور له بصورة إنسان ليضلّه، وهذا كثير جدا قد علمنا منه ما يطول وصفه. وإما أن يكون رأى إنسيا ظن أنه الخضر، وهو غالط في ظنه، فإن قال له ذلك

(١) يعني الملاحدة المتفلسفة وغلالة المتصوفة.

الجنى أو الإنسى إنه الخضر، فيكون قد كذب عليه. لا يخرج الصدق في هذا الباب عن هذه الأقسام الثلاثة.

وأما الأحاديث فكثيرة. ولهذا لم ينقل عن أحد من الصحابة أنه رأى الخضر ولا اجتمع به، لأنهم كانوا أكمل علما وإيمانا من غيرهم. فلم يكن يمكن الشيطان التلبس عليهم كما لبس على كثير من العباد. ولهذا كثير من الكفار -اليهود والنصارى- يأتون من يظنون أنه الخضر، ويحضر في كنائسهم، وربما حدثهم بأشياء، وإنما هو شيطان جاء إليهم فيضلهم.

الرد على المنطقيين ص ١٨٤-١٨٥

القصة الثالثة عشرة

بعض خوارق الشياطين لأوليائهم

والمقصود هنا أن ما يأتي به السحرة والكهان ونحورهم، هو مما يصنعه الإنس والجن، لا يخرج ذلك عنهم. والإنس والجن، قد أرسلت إليهم الرسل، فأيات الأنبياء خارجة عن قدرة الإنس والجن، لا يقدر عليها لا الإنس ولا الجن، وشه الحمد والمنة. ومقدورات الجن هي من جنس مقدورات الإنس، لكن تختلف في المواضع، فإن الإنسى يقدر على أن يضرب غيره حتى يمرض أو يموت، بل يقدر أن يكلمه بكلام يمرض به أو يموت.

فما يقدر عليه الساحر من سحر بعض الناس حتى يمرض أو يموت، هو من مقدور الجن، وهو من جنس مقدور الإنس.

ومنع من الجماع هو من جنس المرض المانع له من ذلك.

والحب والبغض لبعض الناس، كما يفعله الساحر، هو من استعانته بالشياطين، وهو من جنس مقدور الإنس. بل شياطين الإنس قد يؤثرون من البغض والحب أعظم مما تؤثره شياطين الجن.

والجن تقدر على الطيران في الهواء، وهو من الأعمال، والطير تطير، فهو من جنس مقدور الإنس، لكن يختلف المحل بأن هؤلاء سيرهم في الهواء، والإنس سيرهم على الأرض.

وكذلك المشي على الماء، وطي الأرض، وهو قطع المسافة البعيدة في زمان قريب، هو من هذا الجنس، هو مما تفعله الجن، وهو مما تفعله الجن ببعض الناس، وقد أخبر الله عن العفريت أنه قال لسليمان عن عرش بلقيس وهو باليمن وسليمان بالشام: ﴿هَآؤُنَا إِلَيْكَ يَا رَبِّ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ﴾ [النمل: ٣٩]، ولهذا يوجد كثير من الكفار والفساق والجهال تطير بهم الجن في الهواء، وتمشي بهم على الماء، وتقطع بهم المسافة البعيدة في المدة القريبة.

وليس شيء من ذلك من آيات الأنبياء، والله الحمد والمنة، إذ كان مقدور الإنس والجن، والإخبار ببعض الأمور الغائبة التي يأتي بها الكهان، هو أيضا من مقدور الجن، فإنهم تارة يرون الغائب فيخبرون به، وتارة يسترقون السمع من السماء فيخبرون به، وتارة يسترقون وهم يكذبون في ذلك، كما أخبر النبي ﷺ عنهم.

وما تخبر به الأنبياء من الغيب، لا يقدر عليه إنس ولا جن، ولا كذب فيه.

وأخبار الكهان وغيرهم كذبها أكثر من صدقها، وكذلك كل من تعود الأخبار عن الغائب، فأخبار الجن لا بد أن تكذب، فإنه من طلب منهم الإخبار بالمغيب كان من جنس الكهان، وكذبوا في بعض ما يخبرون به، وإن كانوا صادقين في البعض.

وقد ثبت في الصحيح: "أن النبي ﷺ سئل عن الكهان ف قيل له: إن منا قوما يأتون الكهان، قال: فلا يأتوهم". وثبت عنه في الصحيح أنه قال: "من أتى عرافا فسأله عن شيء، لم تقبل له صلاة أربعين يوما. وفي السنن عنه أنه قال: "من اقتبس شعبة من السحرة فقد اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد". والنبي ﷺ لما أسري به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، لم يكن المقصود مجرد وصوله إلى الأقصى، بل المقصود ما ذكره الله بقوله: ﴿لَنُرِيَنَّكَ مِنْ مَّيْمَنَتِنَا﴾ [الإسراء: ١]، كما قال في سورة

النجم: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿٦٦﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ﴿٦٧﴾ عِنْدَ مَا جَاءَتْهُ الْأَقْوَىٰ ﴿٦٨﴾ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٦٩﴾﴾ مَا زَاغَ الْبَصَرُ ﴿٧٠﴾ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَهَىٰ ﴿٧١﴾ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ مَّيْمَنَتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ﴿٧٢﴾﴾

[النجم: ١٣-١٨]، وما رآه مختص بالأنبياء، لا يكون ذلك لمن خالفهم، ولا يريه الله

تعالى ما أراه محمدا حين أسري به. وكذلك صلاته بالأنبياء في المسجد الأقصى، وركوبه على البراق، هذا كله من خصائص الأنبياء.

والذين تحملهم الجن وتطير بهم من مكان إلى مكان، أكثرهم لا يدري كيف حمل، بل يحمل الرجل إلى عرفات، ويرجع، وما يدري كيف حملته الشياطين، ولا يدعونه يفعل ما أمر الله به كما أمر الله به، بل قد يقف بعرفات من غير إحرام ولا إتمام مناسك الحج، وقد يذهبون به إلى مكة، ويطوف بالبيت من غير إحرام إذا حاذى الميقات- وذلك واجب في أحد قولي العلماء، ومستحب في الآخر - فيفوته المشروع، أو يوقعونه في الذنب، ويفرونه بأن هذا من كرامات الصالحين.

وليس هو مما يكرم الله به وليه، بل هو مما أضلته به الشياطين، وأوهمته أن ما فعله قرينة وطاعة، أو يكون صاحبه له عند الله منزلة عظيمة.

وليس هو قرينة وطاعة، وصاحبه لا يزداد بذلك منزلة عند الله، فإن التقرب إلى الله إنما يكون بواجب أو مستحب، وهذا ليس بواجب ولا مستحب، بل يضلون صاحبه، ويصدونه عن تكميل ما يحبه الله منه، من عبادته وطاعته وطاعة رسوله، ويوهومونه أن هذا من أفضل الكرامات، حتى يبقى طالبا له، عاملا عليه.

وهم بسبب إعانتهم له على ذلك، قد استعملوه في بعض ما يريدون، مما ينقص قدره عند الله، أو وقوعه في ذنوب، وإن لم يعرف أنها ذنوب، فيكون ضالا ناقصا، وإن غفر له ذلك لعدم علمه، فإنه نقص درجته، وخفض منزلته بذلك الذي أوهموه أنه رفع درجته وأعلى منزلته.

وهذا من جنس ما بفعله السحرة، فإن الساحر قد يصعد في الهواء والناس ينظرونه، وقد يركب شيئا من الجمادات، إما قصبية، وإما خابية، وإما مكنسة، وإما غير ذلك، فيصعد به في الهواء، وذلك أن الشياطين تحمله. وتفل الشياطين هذا ونحوه بكثير من العباد والضلال، من عباد المشركين، وأهل الكتاب، والضلال من المسلمين، فتحملهم من مكان إلى مكان.

وقد يرى أحدهم بما يركبه إما فرس، وإما غيره، وهو شيطان تصور له في صورة مركوب.

وقد يرى أنه يمشي في الهواء من غير مركوب، والشيطان قد حمله. والحكايات في هذا كثيرة معروفة عند من يعرف هذا الباب، ونحن نعرف من هذا أموراً يطول وصفها.

وكذلك المشي على الماء قد تجعل له الجن ما يمشي عليه، وهو يظن أنه يمشي على الماء. وقد يخيلون إليه أنه التقى طرفاً النهر ليعبر، والنهر لم يتغير في نفسه، ولكن خيلوا إليه ذلك. وليس في هذا - والله الحمد - شيء من جنس معجزات الأنبياء. وقد يمشي على الماء قوم بتأييد الله لهم وإعانتته إياهم بالملائكة، كما يحكى عن المسيح، وكما جرى للعلاء بن الحضرمي في عبور الجيش، ولأبي مسلم الخولاني، وذلك إعانة على الجهاد في سبيل الله، كما يؤيد الله للمؤمنين بالملائكة، ليس هو من فعل الشياطين. والفرق بينهما من جهة السبب، ومن جهة الغاية.

النبوات ١٠٠٢/٢ - ٩٩٥

القصة الرابعة عشرة

تنزل الشياطين على أصحاب العبادات البدعية

وقد جرب أن من سلك هذه العبادات البدعية أتته الشياطين، وحصل له تنزل شيطاني، وخطاب شيطاني، وبعضهم يطير به شيطانه، وأعرف من هؤلاء عدداً طلبوا أن يحصل لهم من جنس ما حصل للأنبياء من التنزل فنزلت عليهم الشياطين، لأنهم خرجوا عن شريعة النبي ﷺ.

مجموع الفتاوى ٣٩٥/١٠

ثانياً: قصصه عن أصحاب المذاهب والفرق

القصة الأولى

كلام أصحاب وحدة الوجود

وكنيت أقول لمن أخاطبه: إن قولهم^(١) هو حقيقة قول فرعون، حتى حدثني بعض من خاطبته في ذلك من الثقات العارفين: إن بعض كبارهم لما دعا هذا المحدث إلى مذهبهم، وكشف له حقيقة سرهم، قال: فقلت له هذا قول فرعون؟ قال: نعم، ونحن على قول فرعون، فقلت له: الحمد لله الذي اعترفوا بهذا، فإنه مع إقرار الخصم لا يحتاج إلى بيّنة.

وقد جعل صاحب الطريق المستطيل صاحب خيال، ومدح الحركة المستندرة الحائرة، والقرآن يأمر بالصراط المستقيم ويمدحه ويثنى على أهله لا على المستندير..... وهؤلاء عندهم ما ثم إلا أنت، وأنت إلى الان مردود إلى الله، وما زلت مردوداً إليه، وليس هو شيء غيرك، حتى ترد إليه، أو ترجع إليه، أو تكذب إليه، أو تلاقيه، ولهذا حدثونا أن ابن الفارض لما احتضر أشد بيتين:

إن كان منزلتي في الحب عندكم ما قد لقيت فقد ضيعت أيامي

أمنية ظفرت نفسي بها زمنا واليوم أحسبها أضغاث أحلام

وذلك أنه كان يتوهم أنه هو الله، وأنه ما ثم مرد إليه ومرجع إليه غير ما كان هو عليه، فلما جاءته ملائكة الله تنزع روحه من جسمه، وبدا له من الله ما لم يكن يحسب، تبين له أن ما كان عليه أضغاث أحلام من الشيطان.

وكذلك حدثني بعض أصحابنا عن بعض من أعرفه وله اتصال بهؤلاء، عن الفاجر التلمساني: أنه وقت الموت تغير واضطرب، قال: دخلت عليه وقت الموت فوجدته يتأوه، فقلت له: مم تتأوه؟ فقال: من خوف الفوت، فقلت: سبحان الله! ومثلك يخاف الفوت وأنت تدخل الفقير إلى الخلوة فتوصله إلى الله في ثلاثة أيام؟ فقال ما معناه: زال ذلك كله، وما وجدت لذلك حقيقة.

مجموع الفتاوى ٢ / ٢٦٦ - ٢٦٨

(١) يعني الملاحدة من أصحاب وحدة الوجود.

القصة الثانية

اعتراف المؤولين لآيات وأخبار الصفات بمذهب السلف

وقد ثبت ما ادعيناه من مذهب السلف رضوان الله عليهم بما نقلناه جملة عنهم وتفصيلا، واعترف العلماء من أهل النقل كلهم بذلك ولم أعلم عن أحد منهم خلافا في هذه المسألة، بل لقد بلغني عن من ذهب إلى التأويل لهذه الآيات والأخبار من أكابرهم الاعتراف بأن مذهب السلف فيها ما قلناه ورأيت لبعض شيوخهم في كتابه قال: اختلف أصحابنا في أخبار الصفات، فمنهم من أمرها كما جاءت من غير تفسير ولا تأويل، مع نفي التشبيه عنها وهو مذهب السلف. فحصل الإجماع على صحة ما ذكرناه بقول المنازع والحمد لله.

مجموع الفتاوى ٧/٤

القصة الثالثة

القائلون بوحدة الوجود وما فعله الطوسي والتتار بكتب الإسلام

وهؤلاء كان من أعظم أسباب ضلالهم مشاركتهم للفلاسفة وتلقيهم عنهم، فإن أولئك القوم من أبعد الناس عن الاستدلال بما جاء به الرسول، فإن الرسول بعث بالبينات والهدى، يبين الأدلة العقلية ويخبر الناس بالغيب الذي لا يمكنهم معرفته بعقولهم، وهؤلاء المتفلسفة يقولون: إنه لم يفد الناس علما بخبره ولا بدالته، وإنما خاطب خطابا جمهوريا ليصلح به العامة فيعتقدوا في الرب والمعاد اعتقادا ينفعهم، وإن كان كذبا وباطلا، وحقيقة كلامهم أن الأنبياء تكذب فيما تخبر به، لكن كذبا للمصلحة، فامتنع أن يطلبوا من خبرهم علما، وإذا لم تكن أخبارهم مطابقة للمخبر فكيف يثبتون أدلة عقلية على ثبوت ما أخبروا به. والمتكلمون الذين يقولون أنهم لا يخبرون إلا بصديق، ولكن يسلكون في العقلات غير طريقهم، مبتدعون مع إقرارهم بأن القرآن اشتمل على الأدلة العقلية، فكيف بهؤلاء الملاحدة المقترين؟ ولهذا لا يعتنون بالقرآن، ولا بتفسيره، ولا بالحديث، وكلام السلف، وإن تعلموا من ذلك شيئا فلأجل تعلق الجمهور به

ليعيشوا بينهم بذكره، لا لاعتقادهم موجه في الباطن وهذا بخلاف طوائف المتكلمين فإنهم يعظمون القرآن في الجملة وتفسيره مع ما فيهم من البدع.

ولهذا لما استولى التتار على بغداد وكان الطوسي منجما لهولاكو، استولى على كتب الناس الوقف والملك، فكلن كتب الإسلام مثل للتفسير والحديث والفقه والرقائق يحتمها، وأخذ كتب الطب والنجوم والفلسفة والعربية، فهذه عنده هي الكتب المعظمة، وكان بعض من أعرفه قارنا خطيبا لكن كلن يعظم هؤلاء ويرتاض رياضة فلسفية سحرية حتى يستخدم الجن، وكان بعض الشياطين ألقى إليه أن هؤلاء يستولون على دار الإسلام، فكلن يقول لبعض أصحابنا: يا فلان عن قليل يرى هذا الجامع جامع نمشق يقرأ فيه المنطق والطبيعي والرياضي والإلهي، ثم يرضيه فيقول: والعربية أيضا، والعربية إنما احتاج المسلمون إليها لأجل خطاب الرسول بها، فإذا أعرض عن الأصل كلن أهل العربية بمنزلة شعراء الجاهلية أصحاب المعقالت السبع ونحوهم من حطب النار.

مجموع الفتاوى ١٣ / ٢٠٦-٢٠٧

القصة الرابعة

موقف الباطنية واليونسية من التتار

ولذلك لما ظهر المشركون التتار وأهل الكتاب كثر في عبادهم وعلمائهم من صار مع المشركين وأهل الكتاب، وارتد عن الإسلام إما باطنا وظاهرا، وإما باطنا وقال: إنه مع الحقيقة، ومع المشينة الإلهية، وصاروا يحتجون لمن هو معظم للرسول عما لا يوافق على تكذيبه بأن ما يفعله من الشرك والخروج عن الشريعة وموالاته المشركين وأهل الكتاب والدخول في دينهم ومجاهدة المسلمين معهم هو بأمر الرسول، فتارة تأسيهم شياطينهم بما يخيّلون لهم أنه مكتوب من نور، وأن الرسول أمر بقتال المسلمين مع الكفار، لكون المسلمين قد عصوا.

ولما ظهر أن مع المشركين وأهل الكتاب خفراء لهم من الرجال المسمين برجال الغيب، وأن لهم خوارق تقتضي أنهم أولياء الله، صار الناس من أهل العلم ثلاثة أحزاب:

حزب يكذبون بوجود هؤلاء، ولكن عاينهم الناس، وثبت ذلك عن عاينهم، أو حدثه الثقة بما رأوه، وهؤلاء إذا رأوهم أو تيقنوا وجودهم خضعوا لهم. وحزب عرفوهم ورجعوا إلى القدر، واعتقدوا أن ثم في الباطن طريقا إلى الله غير طريقة الأنبياء.

وحزب ما أمكنهم أن يجعلوا أولياء الله خارجين عن دائرة الرسول، فقالوا: يكون الرسول هو ممدا للطائفتين لهؤلاء وهؤلاء، فهؤلاء معظمون للرسول، جاهلون بدينه وشرعه، والذين قبلهم يجوزون اتباع دين غير دينه وطريق غير طريقه. وكانت هذه الأقوال الثلاثة بدمشق لما فتحت عكة، ثم تبين بعد ذلك أن هؤلاء من أتباع الشياطين.

وأن رجال الغيب هم الجن، وأن الذين مع الكفار شياطين، وأن من وافقهم من الإنس فهو من جنسهم شيطان من شياطين الإنس أعداء الأنبياء، كما قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَاطِئِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ﴾ [الأنعام: ١١٢].

وكان سبب الضلال عدم الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان، وأصله قول الجهمية الذين يسوون بين المخلوقات فلا يفرقون بين المحبوب والمسخوط، ثم إنه بعد ذلك جرت أمور يطول وصفها. ولما جاء قازان، وقد أسلم دمشق، انكشفت أمور أخرى، فظهر أن اليونسية كانوا قد ارتدوا وصاروا كفارا مع الكفار.

وحضر عندي بعض شيوخهم واعترف بالردة عن الإسلام، وحدثني بفصول كثيرة، فقلت له لما ذكر لي احتجاجهم بما جاءهم من أمر الرسول: فهب أن المسلمين كأهل بغداد كانوا قد عصوا، وكان في بغداد بضعة عشر بغي، فالجيش الكفار المشركون الذين جاؤا كانوا شرا من هؤلاء، فإن هؤلاء كن يزنن اختيارا، فأخذ أولئك المشركون عشرات الألوف من حرائر المسلمين وسراييم بغير اختيارهم، وردوهم عن الإسلام إلى الكفر، وأظهروا الشرك وعبادة الأصنام، ودين النصرى وتعظيم الصليب، حتى بقى المسلمون مهوورين مع المشركين وأهل الكتاب مع تضاعف ما

كان يفعل من المعاصي، فهل يأمر محمد بهذا؟ ويرضى بهذا؟ فتبين له، وقال: لا والله! وأخبرني عن ردة من ارتد من الشيوخ عن الإسلام لما كانت شياطين المشركين تكرههم على الردة في الباطن وتعذبهم إن لم يرتدوا، فقلت: كان هذا لضعف إيمانهم وتوحيدهم والمادة التي يشهدونها من جهة الرسول، وإلا فالشياطين لا سلطان لهم على قلوب الموحدين، وهذا وأمثاله ما كانوا يعتقدون أنهم شياطين، بل أنهم رجال من رجال الغيب الإنس وكلهم الله بتصريف الأمر، فبينت لهم أن رجال الغيب هم الجن كما قال

تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَّ الْإِنِّ فَزَادَهُمْ رَعْدًا﴾ [الجن: ٦] ومن ظن أنهم إنس فمن جهله وغلطه، فإن الإنس يؤنسوا أي يشهدون ويرون، إنما يحتجب الإنسي أحيانا لا يكون دائما محتجبا عن أبصار الإنس، بخلاف الجن فإنهم كما قال الله: ﴿إِنَّهُمْ يَرْتَكُمْ هُوَ وَيَقِيلُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ [الأعراف: ٢٧].

وكان غير هذا من المشايخ من يذكر عن الشيخ محمد بن السكران أن هولاكو ملك المشركين لما دخل بغداد رأى ابن السكران شيخا مطوق الرأس على صورة شيخ من مشايخ الدين والطريق أخذًا بفرس هولاكو قال فلما رأيته أنكرت هذا واستعظمت أن يكون شيخ من شيوخ المسلمين يقود فرس ملك المشركين لقتل المسلمين، فقلت: يا هذا أو كلمة نحو هذا، فقال: تأمر بأمر، أو قال له: هل يفعل هذا بأمر أو فعلت هذا بأمر؟ فقلت: نعم بأمر، فسكت ابن السكران، وأقنعه هذا الجواب، وكان هذا لقلة علمه بالفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان وظن أن ما يؤمر به الشيوخ في قلوبهم هو من الله، وأن من قال حدثني قلبي عن ربي فإن الله هو يناجي، ومن قال: أخذتم علمكم ميتا عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت، هو كذلك، وهذا أضل ممن ادعى الاستغناء عن الأنبياء وأنه لا يحتاج إلى واسطتهم.

وجواب هذا أن يقال له: بأمر من تأمر؟ فإن قال بأمر الله، قيل: بأمر الله الذي بعث به رسوله وأنزل به القرآن أم بأمر وقع في قلبك؟ فإن قال بالأول ظهر كذبه، فإنه ليس فيما يأمر الله به رسوله أن يأتي بالكفار المشركين وأهل الكتاب لقتل المسلمين وسبيهم وأخذ أموالهم لأجل ذنوب فعلوها، ويجعل الدار تعبد بها الأوثان، ويضرب فيها بالنواقيس، ويقتل قراء القرآن وأهل العلم بالشرع، ويعظم النجسية علماء

المشركين وقساسة النصارى وأمثال ذلك، فإن هؤلاء أعظم عداوة لمحمد ﷺ، وهم من جنس مشركي العرب الذين قاتلوه يوم أحد، وأولئك عصاة من عصاة أمته، وإن كان فيهم منافقون كثيرون فالمنافقون يبطنون نفاقهم.

وإن قال: بأمر وقع في قلبي يلم يكذب، لكن يقال من أين لك أن هذا رحمانى ولم لا يكون الشيطان هو الذي أمرك بهذا؟ وقد علمت أن ما يقع في قلوب المشركين وأهل الكتاب هو من الشيطان، فإن رجع إلى توحيد الربوبية وأن الجميع بمشيئته، قيل له: فحينئذ يكون ما يفعله الشيطان والمشركون وأهل الكتاب هو بالأمر، ولا ريب أنه بالأمر الكوني القدري، فجميع الخلق داخلون تحته، لكن من فعل بمجرد هذا الأمر لا بأمر الرسول فإنما يكون من جنس شياطين الإنس والجن، وهو مستوجب لعذاب الله في الدنيا والآخرة، وهو عابد لغير الله، متبع لهواه، وهو ممن قال الله فيه: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبَعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: ٨٥] وممن قال فيهم الشيطان: ﴿يَقْعِرْكَ لَأَعْتَبُ بِهِمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٨٦] إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٨٧﴾ [ص: ٨٢-٨٣] قال الله: ﴿إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ آتَيْكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ [الحجر: ٤٢] وقال تعالى:

﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [١٠٠-٩٩] وقال تعالى: ﴿وَأَنَا الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِمُشْرِكُونَ﴾ [النحل: ١٠٠-٩٩] وقال تعالى: ﴿وَأَنَا جَعَلْنَا الْمَلَائِكَةَ آلَ لِلَّذِينَ لَا يُولُونَ﴾ [١٠٠-٩٩] وَإِذَا قَالُوا فَتْنَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آيَاتِنَا وَاللَّهُ أَرْسَلَنَا عَلَيْهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾ [الأعراف: ٢٧-٢٨] فكيف تأمر بالشرك والكفر وتسلط الكفار من المشركين وأهل الكتاب على المسلمين وقتل الكفار للمسلمين، هذا لا يأمر الله به كما لا يأمر بالفحشاء، فإن هذا من أفحش الفواحش إذا جعلت الفاحشة اسماً لكل ما يعظم قبحه، فكانت القبايح السيئة داخلية في الفحشاء.

وكان أيضاً بالشام بعض أكابر الشيوخ ببعلبك - الشيخ عثمان شيخ دير ناعس - يأتيه خفير الفرنج النصارى راكبا أسدا ويخلو به ويناجيه، ويقول: يا شيخ عثمان!

وكلست بحفظ خنازيرهم فيعذره عثمان وأتباعه في ذلك، ويرون أن الله أمره بهذا كما أمر الخضر أن يفعل ما فعل، كما عثر ابن السكران وأمثاله خفراء المشركين النصارى. والجواب لهذا كالجواب لذلك يقال له وكذلك الله تعالى بهذا الذي أنزل على لسان نبيه، الدين أمر أن يوالى المسلمين وأن لا يتخذ اليهود والنصارى أولياء، بل أمرك أن تبغضهم وتجاهدهم بما استطعت، هو أمرك أن تتوكل بحفظ خنازيرهم؟! فإن قال هذا ظهر كذبه، وإن قال: بل هو أمر ألقي في قلبي لم يكذب، وقيل له: فهذا من أمر الشيطان لا من أمر الرحمن الذي أنزل به كتبه وأرسل به رسله، ولكنه من الأمر الذي كونه وقدره كشرك المشركين الذين قالوا: ﴿لَوْ سَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاءُنَا﴾ [الأنعام: ١٢٨].

ومن هؤلاء من يظن الرجال الذين يؤيد بهم الكفار من المشركين وأهل الكتاب هم أولياء الله ولا يجب عليهم اتباع الرسول كالملائكة الموكلة ببني آدم المعقبات. فقلت لشيخ كان من شيوخهم: محمد أرسل إلى الثقلين الإنس والجن ولم يرسل إلى الملائكة، فكل إنسي أو جنى خرج عن الإيمان به فهو عدو لله لا ولي له، بخلاف الملائكة.

ثم يقال له: الملائكة لا يعاونون الكفار على المعاصي ولا على قتال المسلمين، وإنما يعاونهم على ذلك الشياطين، ولكن الملائكة قد تكون موكلة بخلقهم ورزقهم وكتابة أعمالهم، فإن ذلك ليس بمعصية، فهذا الجواب بالفرق بينهم وبين الملائكة من هذين الوجهين.

وقد ظهر أنهم من جنس الشياطين لا من جنس الملائكة، وكان هذا الشيخ هو وأبوه من خفراء الكفار، وكان والده يقال له محمد الخالدي، نسبة إلى شيطان كان يقربه يقال له الشيخ خالد، وهم يقولون إنه من الإنس ومن رجال الغيب.

وحدثني الثقة عنه أنه كان يقول: الأنبياء ضيعوا الطريق، ولعمري لقد ضيعوا طريق الشياطين: الإنس والجن، وهؤلاء المشايخ الذين يحبون المسلمين ولكن يوالون للشيوخ الذين يوالون المشركين الذين هم خفراء الكفار ويظنون أنهم من أولياء الله

اشتركوا هم وهم في أصل ضلالة، وهو أنهم جعلوا الخوارق الشيطانية من جنس الكرامات الرحمانية، ولم يفرقوا بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان.

مجموع الفتاوى ١٣ / ٢١٥ - ٢٢٣

القصة الخامسة

حال الكبيرى والمرازى ورجال الفيب

كما قال الشيخ الملقب بالكبرى للرازى ورفيقه، وقد قال له: يا شيخ! بلغنا أنك تعلم علم اليقين، فقال: نعم. فقالا كيف تعلم، ونحن نتناظر في زمان طويل كلما ذكر شيئاً أفسدته، وكلما ذكرت شيئاً أفسده؟ فقال هو واردات ترد على النفوس، تعجز النفوس عن ردها. فجعلنا يعجبنا من ذلك، ويكرران الكلام. وطلب أحدهما أن تحصل له هذه الواردات، فعلمه للشيخ وأدبه حتى حصلت له وكان من المعتزلة النفاة. فتبين له أن الحق مع أهل الإثبات، وأن الله سبحانه فوق سمواته، وعلم ذلك بالضرورة. رأيت هذه الحكاية بخط القاضي نجم الدين أحمد بن محمد بن خلف المقدسى، وذكر أن الشيخ الكبرى حكاهما له، وكان قد حدثني بها عنه غير واحد حتى رأيتها بخطه، وكلام المشايخ في مثل هذا كثير، وهذا الوصف الذي ذكره الشيخ جواب لهم بحسب ما يعرفون، فإنهم قد قسموا العلم إلى ضروري ونظري، والنظري مستند إلى الضروري، والضروري هو العلم الذي يلزم نفس المخلوق لزوما لا يمكنه معه الانفكاك عنه، هذا حد القاضي أبى بكر بن الطيب وغيره. فخاصته أنه يلزم النفس لزوما لا يمكن مع ذلك دفعه، فقال لهم: علم اليقين عندنا هو من هذا الجنس، وهو علم يلزم النفس لزوما لا يمكنه مع ذلك الانفكاك عنه، وقال: واردات، لأنه يحصل مع العلم طمانينة وسكينة توجب العمل به، فالواردات تحصل بهذا وهذا، وهذا قد أقر به كثير من حذاق النظر، متقدمهم كالكيا الهراسى والغزالى وغيرهما، ومتأخريهم كالرازى والآمدى، وقالوا نحن لا ننكر أن يحصل للناس علم ضروري بما يحصل لنا بالنظر، هذا لا ندفعه. لكن إن لم يكن علما ضروريا فلا بد له من دليل، والدليل يكون مستلزما للمدلول عليه بحيث يلزم من انتفاء الدليل انتفاء المدلول عليه. قالوا: فإن كان

لو دفع ذلك الاعتقاد الذي حصل له لزم دفع شيء مما يعلم بالضرورة، فهذا هو الدليل، وإن لم يكن كذلك فهذا هوس لا يلتفت إليه، وبسط هذا له موضع آخر.

والمقصود أن هذا الجنس واقع لكن يقع أيضا ما يظن أنه منه كثير، أو لا يميز كثير منهم الحق من الباطل، كما يقع في الألة العقلية والسمعية. فمن هؤلاء من يسمع خطابا أو يرى من يأمر بقضية ويكون ذلك الخطاب من الشيطان، ويكون ذلك الذي يخاطبه الشيطان، وهو يحسب أنه من أولياء الله من رجال الغيب.

ورجال الغيب هم الجن، وهو يحسب أنه إنسي، وقد يقول له أنا الخضر أو إلياس، بل أنا محمد أو إبراهيم الخليل أو المسيح أو أبو بكر أو عمر، أو أنا الشيخ فلان، أو الشيخ فلان، ممن يحسن بهم الظن، وقد يطير به في الهواء أو يأتيه بطعام أو شراب أو نفقة، فيظن هذا كرامة، بل آية ومعجزة تدل على أن هذا من رجال الغيب أو من الملائكة، ويكون ذلك شيطانا لبس عليه، فهذا ومثله واقع كثيرا أعرف منه وقائع كثيرة، كما أعرف من الغلط في السمعيات والعقليات.

مجموع الفتاوى ١٣/٦٩-٧٢

القصة السادسة

من عجائب أقوال أهل الوحدة والجهمية المعطلة

وحقيقة قول الجهمية المعطلة هو قول فرعون، وهو جحد الخالق وتعطيل كلامه ودينه، كما كان فرعون يفعل، فكان يجحد الخالق جل جلاله، ويقول: ﴿مَا عَلَّمْتُكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [القصص: ٣٨] ويقول لموسى: ﴿لَئِنِ اتَّخَذَتِ إِنَّمَا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُورِينَ﴾ [الشعراء: ٢٩] ويقول: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: ٢٤] وكان ينكر أن يكون الله كلم موسى، أو يكون لموسى إله فوق السموات، ويريد أن يبطل عبادة الله وطاعته، ويكون هو المعبود المطاع.

فلما كان قول الجهمية المعطلة النفاة يؤول إلى قول فرعون كان منتهى قولهم إنكار رب العالمين، وإنكار عبادته وإنكار كلامه حتى ظهروا بدعوى التحقيق

والتوحيد والعرفان، فصاروا يقولون: العالم هو الله، والوجود واحد، والموجود القديم الأزلي الخالق هو الموجود المحدث المخلوق، والرب هو العبد، ما ثم رب وعبد وخالق ومخلوق، بل هو عندهم فرقان.

ولهذا صاروا يعيبون على الأنبياء وينقصونهم، ويعيبون على نوح وعلى إبراهيم الخليل وغيرهما، ويمدحون فرعون ويجوزون عبادة جميع المخلوقات، وجميع الأصنام، ولا يرضون بأن تعبد الأصنام حتى يقولوا: إن عباد الأصنام لم يعبدوا إلا الله، وإن الله نفسه هو العابد وهو المعبود، وهو الوجود كله، فجدوا الرب، وأبطلوا دينه وأمره ونهيه، وما أرسل به رسله، وتكليمه لموسى وغيره.

وقد ضل في هذا جماعة لهم معرفة بالكلام والفلسفة والتصوف المناسب لذلك، كابن سبعين والصدر القنوي تلميذ ابن عربي والبلباني والتلمساني، وهو من حذاقهم علما ومعرفة، وكان يظهر المذهب بالفعل، فيشرب الخمر ويأتي المحرمات.

وحديثي الثقة أنه قرأ عليه فصوص الحكم لابن عربي، وكان يظنه من كلام أولياء الله العارفين، فلما قرأه رآه يخالف القرآن، قال فقلت له: هذا الكلام يخالف القرآن، فقال: القرآن كله شرك، وإنما التوحيد في كلامنا، وكان يقول: ثبت عندنا في الكشف ما يخالف صريح المعقول.

وحديثي من كان معه ومع آخر نظير له، فمرا على كلب أجرب ميت بالطريق عند دار الطعم، فقال له رفيقه: هذا أيضا هو ذات الله؟ فقال: وهل ثم شيء خارج عنها؟ نعم الجميع في ذاته!

وهؤلاء حقيقة قولهم هو قول فرعون، لكن فرعون ما كان يخاف أحدا فيناقفه فلم يثبت الخالق، وإن كان في الباطن مقرا به، وكان يعرف أنه ليس هو إلا مخلوق، لكن حب العلو في الأرض والظلم دعاه إلى الجحود والإنكار، كما قال: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ

بِآيَاتِنَا مِثْرًا أُولَٰئِكَ سَمِعُوا لَكُمْ شَيْئًا وَنَسُوا مَا فِي الْأَنْفُسِ فُلُكُمُ الْمُنَظَّرُونَ﴾ [النمل: ١٣-١٤]. وأما هؤلاء فهم من وجه يناققون

المسلمين، فلا يمكنهم إظهار جحود الصانع، ومن وجه هم ضلال يحسبون أنهم على حق، وأن الخالق هو المخلوق، فكان قولهم هو قول فرعون، لكن فرعون كان معاندا

مظهرا للجدود والعناد، وهؤلاء إما جهال ضلال، وإما منافقون مبطنون الإلحاد والجدود، يوافقون المسلمين في الظاهر.

وحدثني الشّيخ عبد السيد الذي كان قاضي اليهود ثم أسلم، وكان من أصدق الناس، ومن خيار المسلمين وأحسنهم إسلاما، أنه كان يجتمع بشيخ منهم يقال له الشرف البلاسي يطلب منه المعرفة والعلم، قال: فدعاني إلى هذا المذهب، فقلت له: قولكم يشبه قول فرعون، قال: ونحن على قول فرعون! فقلت لعبد السيد: واعترف لك بهذا؟ قال: نعم! وكان عبد السيد إذ ذاك قد ذاكروني بهذا المذهب، فقلت له: هذا مذهب فاسد وهو يؤول إلى قول فرعون، فحدثني بهذا، فقلت له: ما ظننت أنهم يعترفون بأنهم على قول فرعون، لكن مع إقرار الخصم ما يحتاج إلى بيّنة. قال عبد السيد: فقلت له: لا أدع موسى وأذهب إلى فرعون، فقال: ولم؟ قلت: لأن موسى أغرق فرعون، فانقطع. واحتج عليه بالظهور الكوني، فقلت لعبد السيد - وكان هذا قبل أن يسلم - نفعتك اليهودية، يهودي خير من فرعوني.

وفيهم جماعات لهم عبادة وزهد وصدق فيما هم فيه، وهم يحسبون أنه حق، وعامتهم - الذين يقرّون ظاهرا وباطنا بأن محمدا رسول الله وأنه أفضل الخلق أفضل من جميع الأنبياء والأولياء - لا يفهمون حقيقة قولهم، بل يحسبون أنه تحقيق ما جاء به الرسول، وأنه من جنس كلام أهل المعرفة الذين يتكلمون في حقائق الإيمان والدين، وهم من خواص أولياء الله، فيحسبون هؤلاء من جنس أولئك، من جنس الفضيل بن عياض، وإبراهيم بن أدهم، وأبي سليمان الداراني، والسري السقطي، والجنيد بن محمد، وسهل بن عبدالله، وأمثال هؤلاء.

وأما عرافهم الذين يعلمون حقيقة قولهم فيعلمون أنه ليس الأمر كذلك، ويقولون ما يقول ابن عربي ونحوه: إن الأولياء أفضل من الأنبياء، وإن خاتم الأولياء أفضل من خاتم الأنبياء، وإن جميع الأنبياء يستفيدون معرفة الله من مشكاة خاتم الأولياء، وأنه يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يأتي خاتم الأنبياء، فإنهم متجهمة متفلسفة، يخرجون أقوال المتفلسفة والجهمية في قالب الكشف.

وعند المتفلسفة أن جبريل إنما هو خيال في نفس النبي، ليس هو ملكا يأتي من السماء، والنبي عندهم يأخذ من هذا الخيال، وأما خاتم الأولياء في زعمهم فإنه يأخذ من العقل المجرد الذي يأخذ منه الخيال، فهو يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحى به إلى الرسول.

وهم يعظمون فرعون، ويقولون ما قاله صاحب الفصوص، قال: ولما كان فرعون في منصب التحكم صاحب الوقت، وأنه جار في العرف الناموسي لذلك قال: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ أَتَعْلَمُونَ﴾ [النازعات: ٢٤] أي: وإن كان الكل أربابا بنسبة ما فانا الأعلى منهم بما أعطيت في الظاهر من الحكم فيكم، قال: ولما علمت السحرة صدق فرعون فيما قاله لم ينكروه وأقروا له بذلك. وقالوا له: ﴿فَأَقِمْ وَدَّعَ النَّاسَ قِصَّتَهُمْ﴾ [الأنعام: ٦٠] فصح قول فرعون: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ أَتَعْلَمُونَ﴾ وإن كان فرعون عين الحق.

وحدثني الثقة الذي كان منهم ثم رجع عنهم أن أبغض الناس إليهم محمد بن عبدالله ﷺ، قال: وإذا نهق الحمار ونبح الكلب سجدوا له، وقالوا هذا هو الله، فإنه مظهر من المظاهر، قال: فقلت له محمد بن عبدالله أيضا مظهر من المظاهر، فاجعلوه كسائر المظاهر وأنتم تعظمون المظاهر كلها أو اسكتوا عنه، قال: فقال لي: محمد نبضه، فإنه أظهر الفرق ودعا إليه وعاقب من لم يقل به، قال: فتناقضوا في مذهبهم الباطل، وجعلوا الكلب والحمار أفضل من أفضل الخلق، قال لي: وهم يصرحون باللعنة له ولغيره من الأنبياء، ولا ريب أنهم من أعظم الناس عبادة للشيطان وكفرا بالرحمن.

وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: "إذا سمعتم صياح الديكة فسلوا الله من فضله، فإنها رأت ملكا، وإذا سمعتم نهيق الحمار ونباح الكلب فتعوذوا بالله من الشيطان، فإنها رأت شيطانا". فهم إذا سمعوا نهيق الحمار ونباح الكلب تكون الشياطين قد حضرت فيكون سجودهم للشياطين.

وكان فيهم شيخ جليل من أعظمهم تحقيقا - لكن هذا لم يكن من هؤلاء الذين يسبون الأنبياء - وقد صنف كتابا سماه "فك الأزرار عن أعناق الأسرار" ذكر فيه

مخاطبة جرت له مع إبليس، وأنه قال له ما معناه: إنكم قد غلبتموني وقهرتموني ونحو هذا. لكن جرت لي قصة تعجبت منها مع شيخ منكم، فإني تجليت له فقلت: أنا الله لا إله إلا أنا فسجد لي، فتعجبت كيف سجد لي! قال هذا الشيخ: فقلت له: ذلك أفضلنا وأعلمنا وأنت لم تعرف قصده، ما رأى في الوجود اثنين وما رأى إلا واحدا فسجد لذلك الواحد لا يميز بين إبليس وغيره، فجعل هذا الشيخ ذلك الذي سجد لإبليس لا يميز بين الرب وغيره، بل جعل إبليس هو الله، هو وغيره من الموجودات جعله أفضلهم وأعلمهم.

ولهذا عاب ابن عربي نوحا أول رسول بعث إلى أهل الأرض، وهو الذي جعل الله ذريته هم الباقين، وأنجاه ومن معه في السفينة، وأهلك سائر أهل الأرض لما كذبوه، فلبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاما، وعظم قومه الكفار الذين عبدوا الأصنام، وأنهم ما عبدوا إلا الله، وأن خطاياهم خطت بهم فغرقوا في بحار العلم بالله، وهذا عادته ينتقص الأنبياء ويمدح الكفار، كما ذكر مثل ذلك في قصة نوح وإبراهيم وموسى وهارون وغيرهم.

ومدح عباد العجل، وتنقص هارون واقتري على موسى. فقال: وكان موسى أعلم بالأمر من هارون، لأنه علم ما عبده أصحاب العجل لعلمه بأن الله قد قضى أن لا يعبد إلا إياه، وما قضى الله بشيء إلا وقع، فكان عتب موسى أخاه هارون لما وقع الأمر في إنكاره وعدم اتساعه، فإن العارف من يرى الحق في كل شيء، بل يراه عين كل شيء، فذكر عن موسى أنه عتب على هارون أنه أنكر عليهم عبادة العجل، وأنه لم يسع ذلك فأنكره، فإن العارف من يرى الحق في كل شيء، بل يراه عين كل شيء.

وهذا من أعظم الافتراء على موسى وهارون، وعلى عباد العجل، فإن الله أخبر عن موسى أنه أنكر العجل إنكارا أعظم من إنكار هارون، وأنه أخذ بلحية هارون لما لم يدعهم ويتبع موسى لمعرفة. قال تعالى: ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ

قَوْلِكَ يٰمُوسَىٰ ۚ قَالَ هُمْ أَوْلَىٰ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ۚ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ ۚ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَقُولُوا لَا تُبَدِّلْ

يَمْدُكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدَا حَسًّا أَفَمَالٌ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي ﴿٨٦﴾ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حُمِلْنَا أَوْثَارًا مِنْ رَبِّنَا أَلَمْ نَقُورْ فَقَدَفْتَهَا فَكَذَلِكَ أَتَى النَّارِيَّةُ ﴿٨٧﴾ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ ﴿٨٨﴾ أَفَلَا يَرْوَدُ أَلَّا يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ صَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴿٨٩﴾ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقْوِيهِمْ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿٩٠﴾ قَالُوا لَنْ نَرْجِعَ عَلَيْهِ عَصِيدِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴿٩١﴾ قَالَ يَهْدُونَكُمْ مَا مَعَكُمْ إِذْ رَأَيْتُمْ صَلَوَاتِي أَلَّا تَتَّبِعُونَ أَفَعَصَيْتُمْ أَمْرِي ﴿٩٢﴾ قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ يَلِيَّيَ وَلَا يَمُوتُ إِيَّيَ حَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْفَعْ قَوْلِي ﴿٩٣﴾ [طه: ٨٣-٩٤] قلت لبعض هؤلاء: هذا الكلام الذي ذكره هذا عن موسى وهارون يوافق القرآن أو يخالفه؟ فقال: لا بل يخالفه، قلت: فاختر لنفسك إما القرآن وإما كلام ابن عربي.

وكذلك قال عن نوح، قال: لو أن نوحا جمع لقومه بين الدعوتين لأجابوه، أي ذكر لهم فدعاهم جهارا ثم دعاهم إسرا إلى أن قال: ولما علموا أن الدعوة إلى الله مكر بالدعوى، لأنه ما عدم من البداية فيدعى إلى الغاية: ﴿ادْعُوا إِلَى اللَّهِ هَذَا عَيْنُ الْمَكْرِ﴾ [عَنْ بَصِيرَةَ] [يوسف: ١٠٨] فنبه أن الأمر كله لله، فأجابوه مكرًا كما دعاهم، فجاء المحمدي وعلم أن الدعوة إلى الله ما هي من حيث هوئيه، وإنما هي من حيث أسمائه فقال: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ [مريم: ٨٥] فجاء بحرف الغاية وقرنها بالاسم فعرفنا أن العالم كان تحت حيلة اسم إلهي أوجب عليهم أن يكونوا متقين، فقالوا في مكرهم: ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ [نوح: ٢٣] فإنهم إذا تركوهم جهلوا من الحق بقدر ما تركوا من هؤلاء، فإن الحق في كل معبود وجها يعرفه من يعرفه ويجهله من يجهله، كما قال في المحمديين: ﴿وَفَضَّلْنَا رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِسْتِنَاءً﴾ [الإسراء: ٢٣] أي حكم، فالعارف يعرف من عبد، وفي أي صورة ظهر حتى عبد، وأن التفريق والكثرة

كالأعضاء في الصورة المحسوسة، وكالقوى المعنوية في الصورة الروحانية، فما عبد غير الله في كل معبود.

مجموع الفتاوى ١٣ / ١٨٥ - ١٩٣

القصة السابعة

حوار جده أبي البركات وصاحبه أبي عبدالله بن عبد الوهاب

وحدثنا أبي عن جدنا أبي البركات وصاحبه أبي عبدالله بن عبد الوهاب: أنهما نظرا فيما ذكره بعض المفسرين من الأقوال في قوله (نأت بخير منها أو مثلها) وأظنه كان نظرهم في تفسير أبي عبدالله محمد بن تيمية، فلما رأيا تلك الأقوال قالوا: هذا إنما يجيء على قول المعتزلة.

وزار مرة أبو عبد الله بن عبد الوهاب هذا لشيخنا أبي زكريا بن الصيرفي وكان مريضاً، فدعا أبو زكريا بدعاء مأثور عن الإمام أحمد يقول فيه: " أسألك بقدرتك -التي قدرت بها أن تقول للسموات والأرض أنستيا طوعاً أو كرها قالتا أتينا طائعين- أن تفعل بنا كذا وكذا". فلما خرج الناس من عنده قال له: ما هذا الدعاء الذي دعوت به؟ هذا إنما يجيء على قول المعتزلة الذين يقولون القرآن مخلوق، فأما أهل السنة فلا يقال عندهم قدر أن يتكلم، أو يقول فإن كلامه قديم لازم لذاته لا يتعلق بمشيئته وقدرته. وكان أبو عبدالله بن عبد الوهاب رحمه الله قد تلقى هذا عن البحوث التي يذكرها أبو الحسن بن الزاغوني وأمثاله، وقبله أبو الوفاء بن عقيل وأمثاله، وقبلهما القاضي أبو يعلى ونحوه.

مجموع الفتاوى ١٧ / ٥٤ - ٥٥

القصة الثامنة

عجائب أهل الكلام وذمهم لأهل الحديث

وقال أيضا في الرد على بعض أئمة أهل الكلام لما تكلموا في المتأخرين من أهل الحديث وذمهم بقلّة الفهم، وأنهم لا يفهمون معاني الحديث، ولا يميزون بين صحيحه من ضعيفه، ويفتخرون عليهم بحققهم، ودقة علومهم فيها، فقال رحمه الله تعالى:

لا ريب أن هذا موجود في بعضهم، يحتجون بأحاديث موضوعة في مسائل الفروع والأصول، وآثار مفتعلة، وحكايات غير صحيحة، ويذكرون من القرآن والحديث ما لا يفهمون معناه، وقد رأيت من هذا عجائب.... وقد رأيت من مصنفاتهم في عبادة الكواكب والملائكة وعبادة الأنفس المفارقة: أنفس الأنبياء وغيرهم ما هو أصل الشرك، وهم إذا ادعوا التوحيد فإنما توحيدهم بالقول لا بالعبادة والعمل، والتوحيد الذي جاءت به الرسل لا بد فيه من التوحيد بإخلاص الدين لله وعبادته وحده لا شريك له، وهذا شيء لا يعرفونه.

مجموع الفتاوى ٥٧/١٨، ٥٧

القصة التاسعة

مخاريق الحلاج وبعض شيوخ الطرق

فهل الحلاج خير من هؤلاء^(١)، ودمه أظهر من دمانهم؟! وقد جزع وقت القتل، وأظهر التوبة والسنة فلم يقبل ذلك منه. ولو عاش افتنن به كثير من الجهال، لأنه كان صاحب خزعبلات بهتانية، وأحوال شيطانية.

ولهذا إنما يعظمه من يعظم الأحوال الشيطانية والنفسانية والبهتانية. وأما أولياء الله العالمون بحال الحلاج فليس منهم واحد يعظمه، ولهذا لم يذكره القشيري في مشائخ

(١) يعني الأنبياء وأصحابهم

رسالته، وإن كان قد ذكر من كلامه كلمات استحسناها. وكان الشيخ أبو يعقوب النهرجوري قد زوجه بابنته، فلما أطلع على زندقته نزعها منه. وكان عمرو بن عثمان يذكر أنه كافر، ويقول: كنت معه فسمع قارئاً يقرأ القرآن، فقال: أقدر أن أصنف مثل هذا القرآن، أو نحو هذا من الكلام.

وكان يظهر عند كل قوم ما يستجلبهم به إلى تعظيمه، فيظهر عند أهل السنة أنه سني، وعند أهل الشيعة أنه شيعي، ويلبس لباس الزهاد تارة، ولباس الأجداد تارة. وكان من مخاريقه أنه بعث بعض أصحابه إلى مكان في البرية يخبأ فيه شيئاً من الفاكهة والحلوى، ثم يجيء بجماعة من أهل الدنيا إلى قريب من ذلك المكان، فيقول لهم: ما تشتهون أن أتبكم به من هذه البرية؟ فيشتمى أحدهم فاكهة أو حلوة، فيقول: امكثوا، ثم يذهب إلى ذلك المكان ويأتي بما خبأ أو يبعضه، فيظن الحاضرون أن هذه كرامة له! وكان صاحب سيما وشياطين تخدمه أحياناً، كانوا معه على جبل أبي قبيس، فطلبوا منه حلوة فذهب إلى مكان قريب منهم وجاء بصحن حلوى، فكشفوا الأمر فوجدوا ذلك قد سرق من دكان حلوى باليمن، حمله شيطان من تلك البقعة.

ومثل هذا يحصل كثيراً لغير الحلاج ممن له حال شيطاني، ونحن نعرف كثيراً من هؤلاء في زماننا وغير زماننا، مثل شخص هو الآن بدمشق كان الشيطان يحمله من جبل الصالحية إلى قرية حول دمشق، فيجيء من الهوى إلى طاقة البيت الذي فيه الناس، فيدخل وهم يرونه. ويجيء بالليل إلى "باب الصغير" فيعبر منه هو ورفقته، وهو من أفجر الناس.

وآخر كان بالشويك في قرية يقال لها "الشاهدة" يطير في الهوى إلى رأس الجبل والناس يرونه، وكان شيطان يحمله، وكان يقطع الطريق. وأكثرهم شيوخ الشر، يقال لأحدهم "البوى" أي المخبث، ينصبون له حركات في ليلة مظلمة، ويصنعون خبزا على سبيل القربات، فلا يذكر الله، ولا يكون عندهم من ينكر الله، ولا كتاب فيه ذكر الله، ثم يصعد ذلك البوى في الهوى، وهم يرونه، ويسمعون خطابه للشيطان، وخطاب الشيطان له، ومن ضحك أو شرب بالخيز ضربه الدف^(١)، ولا يرون من يضرب به.

(١) لعل الصواب: بالدف.

ثم إن الشيطان يخبرهم ببعض ما يسألونه عنه، ويأمرهم بأن يقربوا له بقرا وخيلا وغير ذلك وأن يخنقوها خنقا ولا يذكرون اسم الله عليها، فإذا فعلوا قضى حاجتهم.

وشيوخ آخر أخبر عن نفسه أنه كان يزني بالنساء، ويتلوط بالصبيان الذين يقال لهم "الحوارات" وكان يقول: يأتيني كلب أسود بين عينيه نكتتان بيضاوان، فيقول لي: فلان! إن فلانا نذر لك نذرا، وغدا يأتيك به، وأنا قضيت حاجته لأجلك، فيصبح ذلك الشخص يأتيه بذلك النذر، ويكاشفه هذا الشيخ الكافر. قال: وكنت إذا طلب مني تغيير مثل اللان أقول حتى أغيب عن عقلي، وإن باللان في يدي، أو في فمي وأنا لا أدري من وضعه! قال: وكنت أمشي وبين يدي عمود أسود عليه نور. فلما تاب هذا الشيخ، وصار يصلي ويصوم، ويجتنب المحارم، ذهب الكلب الأسود وذهب التغيير، فلا يؤتى بالان ولا غيره.

وشيوخ آخر كان له شياطين يرسلهم بصرعون بعض الناس، فيأتى أهل ذلك المصروع إلى الشيخ يطلبون منه إبراءه، فيرسل إلى أتباعه فيفارقون ذلك المصروع، ويعطون ذلك الشيخ دراهم كثيرة. وكان أحيانا تأتيه الجن بدراهم وطعام تسرقه من الناس، حتى إن بعض الناس كان له تين في كراة، فيطلب الشيخ من شياطينه تينا، فيحضرونه له، فيطلب أصحاب الكوارة التين فوجده قد ذهب.

وأخر كان مشتغلا بالعلم والقراءة، فجاءته الشياطين أغرته، وقالوا له: نحن نسقط عنك الصلاة، ونحضر لك ماتريد، فكانوا يأتونه بالحلوى والفاكهة، حتى حضر عند بعض الشيوخ العارفين بالسنة فاستتابه، وأعطى أهل الحلوة ثمن حلوتهم التي أكلها ذلك المفتون بالشيطان.

فكل من خرج عن الكتاب والسنة، وكان له حال من مكاشفة أو تأثير، فإنه صاحب حال نفساني أو شيطاني. وإن لم يكن له حال بل هو يشبه بأصحاب الأحوال فهو صاحب حال بهتاني. وعامة أصحاب الأحوال الشيطانية يجمعون بين الحال الشيطاني، والحال البهتاني، كما قال تعالى: ﴿يَهْدِي أَيْمَانُكُمْ عَلَىٰ مَن تَزَلُّ الْفِتْنَةُ﴾ تَزَلُّ

عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيرٌ ﴿٦٦﴾ والحلاج كان من أئمة هؤلاء أهل الحال الشيطاني والحال البهتاني. وهؤلاء طوائف كثيرة.

فأئمة هؤلاء هم شيوخ المشركين الذين يعبدون الأصنام، مثل الكهان والسحرة الذين كانوا للعرب المشركين، ومثل الكهان الذين هم بأرض الهند والترك وغيرهم. ومن هؤلاء من إذا مات لهم ميت يعتقدون أنه يجيء بعد الموت، فيكلمهم ويقضي ديونه، ويرد ودائعهم، ويوصيهم بوصايا، فإنهم تأتيتهم تلك الصورة التي كانت في الحياة، وهو شيطان يتمثل في صورته فيظنون أنه إياه.

وكثير ممن يستغيث بالمشايخ فيقول: ياسيدي فلان! أو باشيخ فلان! أقض حاجتي. فيرى صورة ذلك الشيخ تخاطبه، ويقول أنا أقضي حاجتك وأطيب قلبك فيقضي حاجته، أو يدفع عنه عدوه، ويكون ذلك شيطانا قد تمثل في صورته لما أشرك بالله فدعى غيره.

وأنا أعرف من هذا وقائع متعددة، حتى إن طائفة من أصحابي ذكروا أنهم استغاثوا أبي في شدة أصابتهم. أحدهم كان خائفا من الأرمن، والآخر كان خائفا من التتر، فذكر كل منهم أنه لما استغاث بي رأني في الهوى وقد دفعت عنه عدوه، فأخبرتهم أنني لم أشعر بهذا، ولا دفعت عنكم شيئا، وإنما هذا الشيطان تمثل لأحدهم فأغواه لما أشرك بالله تعالى. وهكذا جرى لغير واحد من أصحابنا المشايخ مع أصحابهم، يستغيث أحدهم بالشيخ، فيرى الشيخ قد جاء وقضى حاجته، ويقول ذلك الشيخ: إنني لم أعلم بهذا، فيتبين أن ذلك كان شيطانا. وقد قلت لبعض أصحابنا لما ذكر لي أنه استغاث باثنين كان يعتقدهما، وأنهما أتياه في الهوى، وقالوا له: طيب قلبك، نحن ندفع عنك هؤلاء، ونفعل ونصنع. قلت له: فهل كان من ذلك شيء؟ فقال: لا. فكان هذا مما دله على أنهما شيطانان، فإن الشياطين وإن كانوا يخبرون الإنسان بقضية أو قصة فيها صدق فإنهم يكذبون أضعاف ذلك، كما كانت الجن يخبرون الكهان.

ولهذا من اعتمد على مكاشفته التي هي من أخبار الجن كان كذبه أكثر من صدقه، كشيخ كان يقال له "الشيخ" ثوبناه، وجددنا إسلامه، كان له قرين من الجن يقال

له: "عنتر" يخبره بأشياء، فيصدق تارة ويكذب تارة، فلما ذكرت له أنك تعبد شيطاناً من دون الله، اعترف بأنه يقول له: يا عنتر! لا سبحانه، إنك إله قذر، وتاب من ذلك في قصة مشهورة.

وقد قتل سيف الشرع من قتل من هؤلاء، مثل الشخص الذي قتلناه سنة خمس عشرة وكان له قرين يأتيه ويكاشفه فيصدق تارة، ويكذب تارة. وقد انقاد له طائفة من المنسوبين إلى أهل العلم والرئاسة، فيكاشفهم حتى كشف الله لهم. وذلك أن القرين كان تارة يقول له: أنا رسول الله، ويذكر أشياء تنافي حال الرسول، فشهد عليه أنه قال: إن الرسول يأتيني، ويقول لي كذا وكذا من الأمور التي يكفر من أضافها إلى الرسول، فذكرت لولاة الأمور أن هذا من جنس الكهان، وأن الذي يراه شيطاناً^(١) ولهذا لا يأتيه في الصورة المعروفة للنبي ﷺ بل يأتيه في صورة منكرة، ويذكر عنه أنه يخضع له، ويبيح له أن يتناول المسكر وأمورا أخرى. وكان كثير من الناس يظنون أنه كاذب فيما يخبر به من الرؤية، ولم يكن كاذباً في أنه رأى تلك الصورة، لكن كان كافراً في اعتقاده أن ذلك رسول الله. ومثل هذا كثير.

ولهذا يحصل لهم تنزلات شيطانية بحسب ما فعلوه من مراد الشيطان، فكلما بعدوا عن الله ورسوله ﷺ وطريق المؤمنين قربوا من الشيطان، فيطيطون في الهواء والشيطان طار بهم. ومنهم من يصرع الحاضرين، وشياطينه صرعتهم. ومنهم من يحضر طعاماً وإداماً وملاً الأبريق ماء من الهوى، والشياطين فعلت ذلك، فيحسب الجاهلون أن هذه كرامات أولياء الله المتقين، وإنما هي من جنس أحوال السحرة والكهنة وأمثالهم.

مجموع الفتاوى ٣٥ / ١١١ - ١١٧

القصة العاشرة رسائل إخوان الصفا

فهل ينكر أحد ممن يعرف دين المسلمين أو اليهود أو النصارى أن ما يقوله أصحاب رسائل إخوان الصفا مخالف للملأ الثلاث، وإن كان في ذلك من العلوم الرياضية والطبيعية وبعض المنطقية والإلهية وعلوم الأخلاق والسياسة والمنزل ما لا ينكر، فإن في ذلك من مخالفة الرسل فيما أخبرت به وأمرت به، والتكذيب بكثير مما جاءت به، وتبديل شرائع الرسل كلهم بما لا يخفى على عارف بملة من الملأ. فهؤلاء خارجون عن الملأ الثلاث.

ومن أكاذيبهم وزعمهم أن هذه "الرسائل" من كلام جعفر بن محمد الصادق. والعلماء يعلمون أنها إنما وضعت بعد المائة الثالثة زمان بناء القاهرة، وقد ذكر واضعها فيها ما حدث في الإسلام من استيلاء النصارى على سواحل الشام، ونحو ذلك من الحوادث التي حدثت بعد المائة الثالثة. وجعفر بن محمد رضي الله عنه توفي سنة ثمان وأربعين ومائة، قبل بناء القاهرة بأكثر من مائتي سنة، إذ القاهرة بنيت حول الستين وثلاثمائة، كما في "تاريخ الجامع الأزهر" ويقال إن ابتداء بنائها سنة ثمان وخمسين، وأنه في سنة اثنين وستين قدم "معد بن تميم" من المغرب واستوطنها.

ومما يبين هذا أن المتفلسفة الذين يعلم خروجهم من دين الإسلام كانوا من أتباع مبشر بن فائق أحد أمرائهم، وأبي علي بن الهيثم اللذين كانا في دولة الحاكم نازلين قريبا من الجامع الأزهر. وابن سينا وابنه وأخوه كانوا من أتباعهما. قال ابن سينا: وقرأت من الفلسفة، وكنت أسمع أبي وأخي يذكران العقل والنفس، وكان وجوده على عهد الحاكم، وقد علم الناس من سيرة الحاكم ما علموه، وما فعله هشكين الدرزي بأمره من دعوة الناس إلى عبادته، ومقاتلته أهل مصر على ذلك، ثم ذهابه إلى الشام حتى أضل وادي التيم بن ثعلبة.

والزندقة والنفاق فيهم إلى اليوم، وعندهم كتب الحاكم، وقد أخذتها منهم، وقرأت ما فيها من عبادتهم الحاكم، وإسقاطه عنهم الصلاة والزكاة والصيام والحج، وتسمية المسلمين الموجبين لهذه الواجبات، المحرمين لما حرم الله ورسوله بالحشوية. إلى أمثال ذلك من أنواع النفاق التي لا تكاد تحصى.

مجموع الفتاوى ٣٥ / ١٣٤ - ١٣٥

القصة الحادية عشرة

الجهال المغرورون

لقد حدثني رجل أنه أنكر على بعض هؤلاء خلوة له ترك فيها الجمعة، فقال له الشيخ أليس الفقهاء يقولون إذا خاف على شيء من ماله فإن الجمعة تسقط؟ فقال له: بلى. فقال له: فقلب المريد أعز عليه من عشرة دراهم - أو كما قال - وهو إذا خرج ضاع قلبه، فحفظه لقلبه عذر مسقط للجمعة في حقه. فقال له: هذا غرور بك، الواجب الخروج إلى أمر الله عز وجل. فتأمل هذا الغرور العظيم كيف أدى إلى الإنسلاخ عن الإسلام جملة، فإن من سلك هذا المسلك انسلخ عن الإسلام العام كانسلاخ الحية من قشرها، وهو يظن أنه من خاصة الخاصة.

مجموع الفتاوى ٢٠/١٥

القصة الثانية عشرة

حال من قرأ المحصل للرازي والإشارات لابن سينا

وحدثني غير مرة رجل، وكان من أهل الفضل والذكاء والمعرفة والدين، أنه كان قد قرأ على شخص سماء لي، وهو من أكابر أهل الكلام والنظر، دروساً من (المحصل) لابن الخطيب وأشياء من (إشارات) ابن سينا. قال: فرأيت حالي قد تغير، وكان له نور وهدى، ورؤيت له منامات سيئة، فرآه صاحب النسخة بحال سيئة، فقص عليه الرؤيا، فقال: هي من كتابك.

وإشارات ابن سينا يعرف جمهور المسلمين الذين يعرفون دين الإسلام أن فيها إلحادا كثيرا، بخلاف (المحصل) يظن كثير من الناس أن فيه بحوثا تحصل المقصود. قال فكُتِبَ عليه:

محصل في أصول الدين حاصله من بعد تحصيله أصل بلا دين
أصل الضلالات والشك المبين فما فيه فأكثره وحى الشياطين

منهاج السنة ٤٣٣/٥ - ٤٣٤

القصة الثالثة عشرة

جهل المعظمين للفلسفة والكلام بالقرآن والحديث

من المعلوم أن المعظمين للفلسفة والكلام المعتقدين لمضمونهما هم أبعد عن معرفة الحديث، وأبعد عن اتباعه من هؤلاء. هذا أمر محسوس، بل إذا كشفت أحوالهم وجدتهم من أجهل الناس بأقواله ﷺ وأحواله وبواطن أموره وظواهرها، حتى لتجد كثيرا من العامة أعلم بذلك منهم، ولتجدهم لا يميزون بين ما قاله الرسول وما لم يقله، بل قد لا يفرقون بين حديث متواتر عنه، وحديث مكذوب موضوع عليه.

وإنما يعتمدون في موافقته على ما يوافق قولهم سواء كان موضوعا أو غير موضوع، فيعدلون إلى أحاديث يعلم خاصة الرسول بالضرورة اليقينية أنها مكذبة عليه، عن أحاديث يعلم خاصته بالضرورة اليقينية أنها قوله، وهم لا يعلمون مراده، بل غالب هؤلاء لا يعلمون معاني القرآن، فضلا عن الحديث، بل كثير منهم لا يحفظون القرآن أصلا. فمن لا يحفظ القرآن، ولا يعرف معانيه، ولا يعرف الحديث ولا معانيه، من أين يكون عارفا بالحقائق المأخوذة عن الرسول ؟

وإذا تبهر العاقل وجد الطوائف كلها كلما كانت الطائفة إلى الله ورسوله أقرب كانت بالقرآن والحديث أعرف وأعظم عناية، وإذا كانت عن الله وعن رسوله أبعد كانت عنهما أنأى! حتى تجد في أئمة علماء هؤلاء من لا يميز بين القرآن وغيره، بل ربما ذكرت عنده آية، فقال: لا نسلم صحة الحديث! وربما قال: لقوله عليه السلام كذا، وتكون آية من كتاب الله. وقد بلغنا من ذلك عجائب وما لم يبلغنا أكثر.

وحدثني ثقة: أنه تولى مدرسته مشهد الحسين بمصر بعض أئمة المتكلمين رجل يسمى شمس الدين الأصبهاني شيخ الأيكى، فأعطوه جزءاً من الربعة فقراً:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ الْمَصْرُوفُ [الأعراف: ١]

حتى قيل له: ألف لام ميم صاد.

فتأمل هذه الحكومة العادلة! ليتبين لك أن الذين يعيبون أهل الحديث ويعدلون عن مذهبهم جهلة زنادقة منافقون بلا ريب.

مجموع الفتاوى ٩٥/٤-٩٦

القصة الرابعة عشرة

ابن تيمية وغيره كانوا يقولون بمذهب أهل البدع حتى هدام الله

ولكن هذه المسألة^(١) ومسألة الزيارة وغيرهما حدث من المتأخرين فيها شبه. وأنا وغيري كنا على مذهب الآباء في ذلك، نقول في الأصلين بقول أهل البدع، فلما تبين لنا ما جاء به الرسول دار الأمر بين أن نتبع ما أنزل الله أو نتبع ما وجدنا عليه آبائنا، فكان الواجب هو اتباع الرسول، وأن لا نكون ممن قيل فيه: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ [لقمان: ٢١].

مجموع الفتاوى ٦ / ٢٥٨

القصة الخامسة عشرة

شطط التلمساني

ولهذا كان هؤلاء الاتحادية والحلولية يصفونه^(٢) بما توصف به الأجسام المذمومة، ويصرحون بذلك، وهؤلاء من أعظم الناس كفراً، وشتما لله وسباً لله، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً. وحصل بما ذكره الأئمة أن هؤلاء

(١) يعني مسألة الصفات

(٢) أي: الله تعالى

الجهمية أصل قولهم الذي به يموهون على الناس إنما هو التنزيه ويسمون أنفسهم المنزهون، وهم أبعد الخلق عن تنزيه الله، وأقرب الناس لتجيس تقديسه، وهذا يظهر بوجوه كثيرة. لكن المذكور هنا كونهم يقولون: إنه في كل مكان من الأمكنة النجسة القذرة، فأى تنزيه وتقديس يكون مع جعلهم له في النجاسات والقاذورات والكلاب والخنازير، بل وتصريحهم بذلك.

حتى حدثني من شهد أحقق محققهم التلمساني وآخر من طواغيتهم وقد اجتاز بكلب جرب ميت، فقال ذلك للتلمساني: وهذا الكلب أيضا ذلك؟ فقال: أو ثم شيء خارج عن الذات.

بيان تلبيس الجهمية ٥٣٨/٢

القصة السادسة عشرة

شعر الملاحدة والاتحاديين

ولهذا اجتمع جماعة عظيمة بدمشق في سماع فأنشده فيه القوال شعرا لابن اسرائيل، وكان شاعرا من شعراء الفقراء في شعره إيمان وكفر وهدى وضلال، وفي شعره كثير من كلام الاتحادية، لكن التلمساني وابن الفارض أحقق في الاتحاد منه، فأنشده القوال له:

وما أنت غير الكون بل أنت عينه ويفهم هذا السر من هو ذائق
وكان هناك شيخ يعرف بالشيخ نجم الدين بن الحكيم صاحب الشيخ إسماعيل
الكوراني فأكرر ذلك، وتلا قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الْيَهُودُ قَالُوا إِنَّكَ أَفْكُ هُوَ
الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [المائدة: ٧٢] والتفت إلى القوال وقال له قل:

(وما أنت عين الكون بل أنت غيره ويشهد هذا الأمر من هو صادق.
وهي واقعة مشهورة حدثني بها غير واحد ممن شهدوها، ولقد أحسن هذا الشيخ
التالي لهذه الآية في الرد على هذا الشعر الذي هو من أقوال الملاحدة والاتحادية.

بيان تلبيس الجهمية ٥٤٢/٢

القصة السابعة عشرة

حال القائلين بالإمام المعصوم

فالشيعية القائلون بالإمام المعصوم ونحوهم من أبعد الطوائف عن اتباع هذا المعصوم، فلا جرم تجدهم من أبعد الناس عن مصلحة دينهم ودنياهم، حتى يوجد ممن هو تحت سياسة أظلم الملوك وأضلمهم من هو أحسن حالا منهم، ولا يكونون في خير إلا تحت سياسة من ليس منهم....

وهذا الذي ذكرته كل من استقرأه في العالم وجده.

وقد حدثني الثقات الذين لهم خبرة بالبلاد -الذين خبروا حال أهلها- بما يبين ذلك. ومثال ذلك أنه يوجد في الحجاز وسواحل الشام من الرافضة من ينتحلون المعصوم، وقد رأينا حال من كان يسواحل الشام مثل جبل كسروان وغيره، وبلغنا أخبار غيرهم، فما رأينا في العالم طائفة أسوأ من حالهم في الدين والدنيا، ورأينا الذين هم تحت سياسة الملوك على الإطلاق خيرا من حالهم.

منهاج السنة ٦/٤١٧-٤١٨

القصة الثامنة عشرة

العبيديون يحرفون أحاديث الصحيحين

وحدثني الثقة من أصحابنا أنه اجتمع بشيخ أعرفه، وكان فيه دين وزهد وأحوال معروفة، لكن كان فيه تشيع، قال: وكان عنده كتاب يعظمه ويدعي أنه من الأسرار، وأنه أخذه من خزائن الخلفاء، وبالحق في وصفه، فلما أحضره، فإذا به كتاب قد كتب بخط حسن، وقد عمدوا^(١) إلى الأحاديث التي في البخاري ومسلم جميعها في فضائل أبي بكر وعمر ونحوهما، جعلوها لعلي. ولعل هذا الكتاب كان من خزائن بني عبيد

(١) أي: العبيديين.

المصريين، فإن خواصهم كانوا ملاحدة زنادقة، غرضهم قلب الإسلام، وكانوا قد وضعوا من الأحاديث المفتراة التي يناقضون بها الدين ما لا يعلمه إلا الله. منهاج السنة ٢١٤/٧

القصة التاسعة عشرة

بدعة الاستثناء في الأمور الماضية المقطوع بها

وأما الاستثناء في الماضي المعلوم المتيقن، مثل قوله: هذه شجرة إن شاء الله، أو هذا إنسان إن شاء الله، أو السماء فوقنا إن شاء الله، أو لا إله إلا الله إن شاء الله، أو محمد رسول الله إن شاء الله، أو الامتناع من أن يقول محمد رسول الله قطعاً، وأن يقول هذه شجرة قطعاً، فهذه بدعة مخالفة للعقل والدين.

ولم يبلغنا عن أحد من أهل الإسلام إلا عن طائفة من المنتسبين إلى الشيخ أبي عمرو بن مرزوق، ولم يكن الشيخ يقول بذلك، ولا عقلاء أصحابه، ولكن حدثني بعض الخبيرين أنه بعد موته تنازع صاحبان له حازم وعبد الملك، فابتدع حازم هذه البدعة في الاستثناء في الأمور الماضية، المقطوع بها، وترك القطع بذلك، وخالفه عبد الملك في ذلك، موافقة لجماعة المسلمين وأئمة الدين.

مجموع الفتاوى ٤٢١/٨

ثالثاً: قصته عن

تجارب المسلمين في الانتصار على من سب الرسول ﷺ

إن الله منتقم لرسوله ممن طعن عليه وسبه، ومظهر لدينه ولكذب الكاذب، إذا لم يمكن الناس أن يقيموا عليه الحد.

ونظير هذا ما حدثنا أعداد من المسلمين العدول -أهل الفقه والخبرة- عما جربوه مرات متعددة في حصر الحصون والمدائن التي بالسواحل الشامية، لما حصر المسلمون فيها بنى الأصفر في زماننا، قالوا: كنا نحن نحصر الحصن أو المدينة

الشهر أو أكثر من الشهر وهو ممتنع علينا حتى نكاد نياس منه، حتى إذا تعرض أهله لسب رسول الله ﷺ والوقية في عرضه، تعجلنا فتحه وتيسر، ولم يكد يتأخر إلا يوماً أو يومين أو نحو ذلك، ثم يفتح المكان عنوة، ويكون فيهم ملحمة عظيمة. قالوا: حتى إن كنا لننتابشر بتعجيل الفتح إذا سمعناهم يقعون فيه مع امتلاء القلوب غيظاً عليهم بما قالوا فيه.

وهكذا حدثني بعض أصحابنا الثقات أن المسلمين من أهل المغرب حالهم مع النصاري كذلك ومن سنة الله أن يعذب أعداءه تارة بعذاب من عنده وتارة بأيدي عباده المؤمنين.

الصارم المسلول ٢/٢٣٣-٢٣٤

رابعاً: قصته عن

استقباح البهائم والطيور الفاحشة

قد ذكر البخاري في صحيحه عن أبي رجاء العطاردي أنه رأى في الجاهلية قرداً يزني بقردة فاجتمعت القردة عليه حتى رجمته.

وقد حدثني بعض الشيوخ الصادقين، أنه رأى في جامع نوعاً من الطير قد باض، فأخذ الناس بيضة، وجاء ببيض جنس آخر من الطير، فلما انفقس البيض خرجت الفراخ من غير الجنس فجعل الذكر يطلب جنسه، حتى اجتمع منهن عدد فما زالوا بالأُنثى حتى قتلوها. ومثل هذا معروف في عادة البهائم.

مجموع الفتاوى ١٥/١٤٧

الْفَصْلُ الرَّابِعُ

مناظراته

الفصل الرابع

مناظراته

أولاً: مناظرات أهل الكتاب

المناظرة الأولى

مناظرة الرهبان الثلاثة بقاعة الترسيم في دعاء غير الله

ولما كان الشيخ في قاعة الترسيم، دخل إلى عنده ثلاثة رهبان من الصعيد، فناظرهم وأقام عليهم الحجة بأنهم كفار، وما هم على الذي كان عليه إبراهيم والمسيح. فقالوا له؛ نحن نعمل مثل ما تعملون، أنتم تقولون بالسيدة نفيسة ونحن نقول بالسيدة مريم، وقد أجمعنا نحن وأنتم على أن المسيح ومريم أفضل من الحسين ومن نفيسة، وأنتم تستغيثون بالصالحين الذين قبلكم، ونحن كذلك، فقال لهم: وأي من فعل ذلك ففيه شبه منكم، وهذا ما هو دين إبراهيم الذي كان عليه، فإن الدين الذي كان عليه إبراهيم عليه السلام أن لا نعبد إلا الله وحده لا شريك له، ولا ند له، ولا صاحبة له، ولا ولد له ولا نشرك معه ملكاً ولا شمساً ولا قمرأ ولا كوكباً، ولا نشرك معه نبياً من الأنبياء، ولا صالحاً (إن كل من في السموات والأرض إلا آت للرحمن عبداً).

وأن الأمور التي لا يقدر عليها غير الله لا تطلب من غيره، مثل إنزال المطر وإنبيات النبأت، وتفريج الكربات والهدى من الضلالات، وغفران الذنوب، فإنه لا يقدر أحد من جميع الخلق على ذلك، ولا يقدر عليه إلا الله.

والأنبياء عليهم الصلاة والسلام يؤمن بهم وعظمتهم ونوقرهم وتتبعهم ونصدقهم في جميع ما جاءوا به، ونطيعهم. كما قال نوح وصالح وهود وشعيب: ﴿هَٰذَا آيَاتُ اللَّهِ

وَأَنفُورُهُ وَأَطْيَعُونِ﴾ [نوح: ٣] فجعلوا العبادة والتقوى لله وحده، والطاعة لهم، فإن طاعتهم من طاعة الله، فلو كفر أحد بنبي من الأنبياء، وآمن بالجميع ما ينفعه إيمانه حتى يؤمن بذلك النبي، وكذلك لو آمن بجميع الكتب وكفر بكتاب كان كافراً حتى يؤمن بذلك الكتاب، وكذلك الملائكة واليوم الآخر.

فلما سمعوا ذلك منه قالوا: الدين الذي ذكرته خير من الدين الذي نحن وهؤلاء عليه، ثم انصرفوا من عنده.

مجموع الفتاوى ١ / ٣٧٠-٣٧١

والذين يعظمون القبور والمشاهد، لهم شبه شديد بالنصارى، حتى إنني لما قدمت القاهرة اجتمع بى بعض معظمهم من الرهبان، وناظرني في المسيح، ودين النصارى، حتى بينت له فساد ذلك، وأجيبته عما يدعيه من الحجة، وبلغني بعد ذلك، أنه صنف كتاباً في الرد على المسلمين، وإبطال نبوة محمد، وأحضره إلي بعض المسلمين، وجعل يقرأه علي لأجيب عن حجج النصارى وأبين فسادها.

وكان من أواخر ما خاطبت به النصارى، أن قلت له: أنتم مشركون، وبينت من شركهم ما هم عليه من العكوف على التماثيل والقبور وعبادتها والاستغاثة بها، قال لي: نحن ما نشرك بهم ولا نعبدهم، وإنما نتوسل بهم، كما يفعل المسلمون إذا جاءوا إلى قبر الرجل الصالح، فيعلقون بالشباك الذي عليه ونحو ذلك، فقلت له: وهذا أيضاً من الشرك ليس هذا من دين المسلمين، وإن فعله الجهال، فأقر أنه شرك، حتى أن قسيساً كان حاضراً في هذه المسألة، فلما سمعها قال: نعم على هذا التقدير نحن مشركون، وكان بعض النصارى يقول لبعض المسلمين: لنا سيد وسيدة ولكم سيد وسيدة، لنا السيد المسيح والسيدة مريم، ولكم السيد الحسين والسيدة نفيسة.

مجموع الفتاوى ٢٧/٤٦١-٤٦٢

المنافرة الثانية

مناظرة أهل الكتاب في نسخ شريعتهم

ونفس الكتب التي بأيدي اليهود والنصارى -مثل نبوة الأنبياء، وهي أكثر من عشرين نبوة وغيرها - تبين أنهم بدلوا وأن شريعتهم تنسخ، وتبين صحة رسالة محمد ﷺ، فإن فيها من الأعلام والدلائل على نبوة خاتم المرسلين ما قد صنف فيه العلماء مصنفات، وفيها أيضاً من التناقض والاختلاف ما يبين أيضاً وقوع التبديل، وفيها من الأخبار من نحو بعدها ما يبين أنها منسوخة، فعندهم ما يدل على هذه المطالب.

وقد ناظرنا غير واحد من أهل الكتاب، وبيننا لهم ذلك، وأسلم من علمائهم وخيارهم طوائف، وصاروا يناظرون أهل دينهم، ويبينون ما عندهم من الدلائل على نبوة محمد ﷺ، ولكن هذه الفتيا لا تحتمل غير ذلك.

مجموع الفتاوى ٤ / ٢٠٨-٢٠٩

المناظرة الثالثة

مناظرة بعض النصارى واعترافهم ببطلان قولهم بالحلول في المسيح

والنصارى تشبه الحلول والاتحاد بهذا.

وقلت لمن حضرني منهم وتكلم بشئ من هذا: فإذا كنتم تشبهون المخلوق بالشعاع الذي للشمس والنار، والخالق بالنار والشمس، فلا فرق في هذا بين المسيح وغيره، فإن كل ما سوى الله على هذا هو بمنزلة الشعاع والضوء، فما الفرق بين المسيح وبين إبراهيم وموسى؟ بل ما الفرق بينه وبين سائر المخلوقات على هذا؟ وجعلت أردد عليه هذا الكلام، وكان في المجلس جماعة حتى فهمه فهما جيدا، وتبين له وللحاضرين أن قولهم باطل لا حقيقة له، وأن ما أثبتوه للمسيح إما ممتنع في حق كل أحد وإما مشترك بين المسيح وغيره، وعلى التقديرين فتخصيص المسيح بذلك باطل.

وذكرت له أنه ما من آية جاء بها المسيح إلا وقد جاء موسى بأعظم منها، فإن المسيح وإن كان جاء بإحياء الموتى فالمتوفى الذين أحياهم الله على يد موسى أكثر، كالذين قالوا: ﴿أَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: ٥٥] فأخذتهم الصاعقة ثم بعثهم الله بعد موتهم. كما قال: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَدْرِ مَوْتِكُمْ﴾ [البقرة: ٥٦] وكالذي ضرب ببعض البقرة، وغير ذلك.

وقد جاء بإحياء الموتى غير واحد من الأنبياء، والنصارى يصدقون بذلك.

وأما جعل العصا حية فهذا أعظم من إحياء الميت، فإن الميت كانت فيه حياة فردت الحياة إلى محل كانت فيه الحياة، وأما جعل خشية يابسة حيوانا يتبلع العصى والحيال فهذا أبلغ في القدرة وأندر، فإن الله يحيي الموتى ولا يجعل الخشب حيات. وأما إنزال المائدة من السماء فقد كان ينزل على قوم موسى كل يوم من المن والسلوى، وينبع لهم من الحجر من الماء ما هو أعظم من ذلك، فإن الحلوى أو اللحم دائما هو أجل في نوعه وأعظم في قدره مما كان على المائدة من الزيتون والسمك وغيرهما. وذكرت له نحوا من ذلك مما يبين أن تخصيص المسيح بالاتحاد ودعوى الإلهية ليس له وجه، وأن سائر ما يذكر فيه إما أن يكون مشتركا بينه وبين غيره من المخلوقات، وإما أن يكون مشتركا بينه وبين غيره من الأنبياء والرسل، مع أن بعض الرسل كإبراهيم وموسى قد يكون أكمل في ذلك منه، وأما خلقه من امرأة بلا رجل، فخلق حواء من رجل بلا امرأة أعجب من ذلك، فإنه خلق من بطن امرأة وهذا معتاد، بخلاف الخلق من ضلع رجل، فإن هذا ليس بمعتاد، فما من أمر يذكر في المسيح إلا وقد شركه فيه أو فيما هو أعظم منه غيره من بني آدم، فعلم قطعا أن تخصيص المسيح باطل، وأن ما يدعونه له إن كان ممكنا فلا اختصاص له به، وإن كان متمتعا فلا وجود له فيه ولا في غيره.

مجموع الفتاوى ٢ / ٣٤٦-٣٤٨

ثانياً: مناظرات أصحاب المذاهب والفرق

المناظرة الأولى

مناظرة الشيخ يحيى الصرصري في استغاثته بالرسول ﷺ

ولهذا أنكرنا على الشيخ يحيى الصرصري، ما يقوله في قصائده في مدح الرسول من الاستغاث به، مثل قوله: بك أستغيث وأستعين وأستجد ونحو ذلك، وكذلك ما يفعله كثير من الناس من استجد الصالحين والمتشبهين بهم، والاستعانة بهم أحياء وأمواتاً، فإني أنكرت ذلك في مجالس عامة وخاصة، وبيئت للناس التوحيد ونفع الله بذلك ما شاء الله من الخاصة.

مجموع الفتاوى ٧٠/١ - ٧١

المنافرة الثانية

مناظرة الصوفية في أنكارهم البدعية

وأما ذكر الاسم المفرد، فبدعة لم يشرع وليس هو بكلام يعقل، ولا فيه إيمان، ولهذا صار بعض من يأمر به من المتأخرين، يبين أنه ليس قصدنا ذكر الله تعالى، ولكن جمع القلب على شيء معين حتى تستعد النفس لما يرد عليها، فكان يأمر مريده بأن يقول هذا الاسم مرات، فإذا اجتمع قلبه ألقى عليه حالا شيطانياً فيلبسه الشيطان، ويخيل إليه أنه قد صار في الملأ الأعلى، وأنه أعطي ما لم يعطه محمد ﷺ ليلة المعراج، ولا موسى عليه السلام يوم الطور، وهذا واشباهه وقع لبعض من كان في زماننا.

وأبلغ من ذلك من يقول: ليس مقصودنا إلا جمع النفس بأي شيء كان، حتى يقول: لا فرق بين قولك: يا حي، وقولك: يا جش! وهذا مما قاله لي شخص منهم وأنكرت ذلك عليه.

مجموع الفتاوى ١٠ / ٣٩٦ - ٣٩٧

المنافرة الثالثة

مناظرة أصحاب العبادات البدعية

وأما الفواحش فالغناء رقية الزنا، وهو من أعظم الأسباب لوقوع الفواحش، ويكون الرجل والصبي والمرأة في غاية العفة والحريية حتى يحضره، فتحتل نفسه وتسهل عليه الفاحشة ويميل لها فاعلا أو مفعولا به، أو كلاهما، كما يحصل بين شارب الخمر وأكثر.

وأما القتل فإن قتل بعضهم بعضا في السماع كثير، يقولون: قتله بحاله ويعدون ذلك من قوته، وذلك أن معهم شياطين تحضرهم، فأبهم كانت شياطينه أقوى، قتل الآخر، كالذين يشربون الخمر ومعهم أعوان لهم، فإذا شربوا، عربدوا فأبهم كانت أعوانه أقوى قتل الآخر، وقد جرى مثل هذا لكثير منهم، ومنهم من

يقتل إما شخصا وإما فرسا، أو غير ذلك بحاله ثم يقوم صاحب الثأر، ويستغيث بشيخه فيقتل ذلك الشخص وجماعة معه، إما عشرة وإما أقل أو أكثر، كما جرى مثل هذا لغير واحد وكان الجهال يحسبون هذا من باب الكرامات فلما تبين لهم أن هذه أحوال شيطانية، وأن هؤلاء معهم شياطين تعينهم على الإثم والعدوان، عرف ذلك من بصره الله تعالى وانكشف التلبيس والغش الذي كان لهؤلاء.

وكننت في أوائل عمري، حضرت مع جماعة من أهل الزهد والعبادة والإرادة، فكانوا من خيار أهل هذه الطبقة، فبتنا بمكان وأرادوا أن يقيموا سماعا وأن أحضر معهم، فإمتعت من ذلك، فجعلوا لي مكانا منفردا قعدت فيه فلما سمعوا وحصل الوجد والحال صار الشيخ الكبير يهتف بي في حال وجده، ويقول: يا فلان قد جاءك نصيب عظيم، تعال خذ نصيبك، فقلت في نفسي - ثم أظهرته لهم لما اجتمعنا -: أنتم في حل من هذا النصيب فكل نصيب لا يأتي عن طريق محمد بن عبدالله فأني لا أكل منه شيئا، وتبين لبعض من كان فيهم ممن له معرفة وعلم أنه كان معهم الشياطين وكان فيهم من هو سكران بالخمير، والذي قلته معناه أن هذا النصيب وهذه العطية والموهبة والحال سببها غير شرعى ليس هو طاعة الله ورسوله، ولا شرعها الرسول، فهو مثل من يقول: تعال اشرب معنا الخمر ونحن نعطيك هذا المال، أو عظم هذا للصنم، ونحن نوليك هذه الولاية ونحو ذلك.

وقد يكون سببه نذرا لغير الله سبحانه وتعالى، مثل أن ينذر لصنم أو كنيسة أو قبر أو نجم أو شيخ ونحو ذلك من النذور التي فيها شرك، فإذا أشرك بالنذر فقد يعطيه الشيطان بعض حوائجه كما تقدم في السحر.

المناظرة الرابعة

مناظرة ابن تيمية وهو صغير غالطي المتصوفة

وأغرب من هذا، ما قاله لي مرة شخص من هؤلاء الغالطين في قوله: ﴿يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٧] قال المعنى وما يعلم تأويل (هو) أي اسم (هو) الذي يقال فيه (هو، هو)، وصنف ابن عربي كتابا في (الهو) فقلت له -وأنا إذ ذاك صغير جدا- لو كان كما تقول لكتبت في المصحف مفسولة (تأويل هو) ولم تكتب موصولة، وهذا الكلام الذي قاله هذا معلوم الفساد بالاضطرار. وإنما كثير من غالطي المتصوفة لهم مثل هذه التأويلات الباطلة في الكتاب والسنة.

مجموع الفتاوى ١٠ / ٥٦٠

المناظرة الخامسة

مناظرة شيوخ الاتحادية ومباهلتهم

فلهذا تجد عامة من في دينه فساد، يدخل في الأكاذيب الكونية، مثل أهل الاتحاد فلبن ابن عربي في كتاب (عقلاء مغرب) وغيره أخبر بمستقبلات كثيرة عامتها كذب، وكذلك ابن سبعين وكذلك الذين استخرجوا مدة بقاء هذه الأمة من حساب الجمل من حروف المعجم الذي ورثوه من اليهود، ومن حركات الكواكب الذي ورثوه من الصابئة، كما فعل أبو نصر الكندي وغيره من الفلاسفة، وكما فعل بعض من نكلم في تفسير القرآن من أصحاب الرازي ومن نكلم في تأويل وقائع النساك، من المائلين إلى التشيع.

وقد رأيت من أتباع هؤلاء، طوائف يدعون أن هذه الأمور من الأسرار المخزونة والعلوم المصونة وخاطبت في ذلك طوائف، منهم، وكنت أحلف لهم أن هذا كذب مفترى، وأنه لا يجري من هذه الأمور شيء، وطلبت مباهلة بعضهم، لأن ذلك كان متعلقا بأصول الدين وكانوا من الاتحادية الذين يطول وصف دعاويهم.

فإن شيخهم الذي هو عارف وقته وزاهده عندهم، كانوا يزعمون أنه هو المسيح الذي ينزل، وأن معنى ذلك نزول روحانية عيسى عليه السلام، وأن أمه اسمها مريم وأنه يقوم بجمع الملل الثلاث وأنه يظهر مظهراً أكمل من مظهر محمد وغيره من المرسلين، ولهم مقالات من أعظم المنكرات بطول ذكرها ووصفها.

ثم إن من عجب الأمر أن هؤلاء المتكلمين المدعين لحقائق الأمور العلمية والدينية المخالفين للسنة والجماعة، يحتج كل منهم بما يقع له من حديث موضوع، أو مجمل لا يفهم معناه وكلماء وجد أثراً فيه إجمال نزل على رأيه فيحتج بعضهم بالمكذوب مثل المكذوب المنسوب إلى عمر (كنت كالزنجي) ومثل ما يروونه من (سر المعراج) وما يروونه من أن أهل الصفة سمعوا المناجاة من حيث لا يشعر الرسول، فلما نزل الرسول أخبروه فقال: من أين سمعتم فقالوا كنا نسمع الخطاب حتى إنني لما بينت لطائفة تمشيخوا وصاروا قدوة للناس أن هذا كذب ما خلقه الله قط، قلت: وبين لك ذلك أن المعراج كان بمكة بنص القرآن وبإجماع المسلمين والصفة إنما كانت بالمدينة، فمن أين كان بمكة أهل صفة؟

وكذلك احتجاجهم بأن أهل الصفة قاتلوا النبي وأصحابه مع المشركين لما انتصروا، وزعموا أنهم مع الله ليحتجوا بذلك على متابعة الواقع، سواء كان طاعة الله، أو معصية، وليجعلوا حكم دينه هو ما كان، كما قال الذين أشركوا: ﴿لَوْ سَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾ [الأنعام: ١٤٨] وأمثال هذه الموضوعات كثيرة.

مجموع الفتاوى ٤ / ٨١ - ٨٣

المنظرة السادسة

مناظرة الاتحادية

ولهذا كان باطن قول هؤلاء الاتحادية المنتسبة إلى الإسلام، هو قول فرعون. وكنت أبين أنه مذهبهم وأبين أنه حقيقة مذهب فرعون، حتى حدثني الثقة عن بعض طواغيتهم أنه قال: نحن على قول فرعون، ولهذا يعظمون فرعون في كتبهم

تعظيما كثيرا، فإنهم لم يجعلوا ثم صانعا للعالم، خلق العالم ولا أنبتوا ربا مديرا للمخلوقات، وإنما جعلوا نفس الطبيعة هي الصانع، ولهذا جوزوا عبادة كل شيء، وقالوا: من عبده فقد عبد الله. ولا يتصور عندهم أن يعبد غير الله فما من شيء يعبد إلا وهو الله، وهذه الكائنات عندهم أجزاءه أو صفاته كأجزاء الإنسان أو صفاته.

مجموع الفتاوى ٧ / ٦٣١ - ٦٣٢

المناظرة السابعة

مناظرة ابن المرحل في معنى الحمد والشكر

تلخيص مناظرة في الحمد والشكر، بحث جرى بين شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية رحمه الله، وبين ابن المرحل.

كان الكلام في الحمد والشكر، وأن الشكر يكون بالقلب واللسان والجوارح والحمد، لا يكون إلا باللسان.

فقال ابن المرحل: قد نقل بعض المصنفين وسماء أن مذهب أهل السنة والجماعة أن الشكر لا يكون إلا بالاعتقاد، ومذهب الخوارج أنه يكون بالاعتقاد والقول والعمل، وبنوا على هذا، أن من ترك الأعمال يكون كافرا لأن الكفر نقيض الشكر، فإذا لم يكن شاكرا كان كافرا، قال الشيخ تقي الدين: هذا المذهب المحكى عن أهل السنة خطأ، والنقل عن أهل السنة خطأ، فإن مذهب أهل السنة أن الشكر يكون بالاعتقاد والقول والعمل، قال الله تعالى: ﴿اعْمَلُوا مَا لَكُمْ شُكْرًا﴾ [سبا: ١٣] وقام النبي حتى تورمت قدماه، فقيل له: أتفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، قال: "أفلا أكون عبدا شكورا".

قال ابن المرحل: أنا لا أتكلم في الدليل وأسلم ضعف هذا القول، لكن أنا أنقل أنه مذهب أهل السنة قال الشيخ تقي الدين: نسبة هذا إلى أهل السنة خطأ، فإن القول إذا ثبت ضعفه كيف ينسب إلى أهل الحق ؟

ثم قد صرح من شاء الله من العلماء المعروفين بالسنة أن الشكر يكون بالاعتقاد والقول والعمل، وقد دل على ذلك الكتاب والسنة.

قلت: وباب سجود الشكر في الفقه أشهر من أن يذكر، وقد قال النبي عن سجدة سورة ص: "سجدها داود توبة، ونحن نسجدها شكرا"، ثم من الذي قال من أئمة السنة إن الشكر لا يكون إلا بالاعتقاد.

قال ابن المرحل: هذا قد نقل والنقل لا يمنع، لكن يستشكل ويقال هذا مذهب مشكل.

قال الشيخ تقي الدين ابن تيمية: النقل نوعان: أحدهما: أن ينقل ما سمع أو رأى، والثاني: ما ينقل باجتهاد واستنباط، وقول القائل: مذهب فلان كذا، أو مذهب أهل السنة كذا قد يكون نسبه إليه، لاعتقاده أن هذا مقتضى أصوله وإن لم يكن فلان قال ذلك. ومثل هذا يدخله الخطأ كثيرا، ألا ترى أن كثيرا من المصنفين يقولون: مذهب الشافعي أو غيره كذا، ويكون منصوصه بخلافه؟ وعذرهم في ذلك، أنهم رأوا أن أصوله تقتضي ذلك للقول فنسبوه إلى مذهبه من جهة الاستنباط، لا من جهة النص، وكذلك هذا لما كان أهل السنة لا يكفرون بالمعاصي والخوارج يكفرون بالمعاصي، ثم رأى المصنف الكفر ضد الشكر أعتد أنا إذا جعلنا الأعمال شكرا لزم انتفاء الشكر بانتفائها، ومتى انتفى الشكر خلفه الكفر ولهذا قال: إنهم بنوا على ذلك التكفير بالذنوب، فلهذا عزى إلى أهل السنة إخراج الأعمال عن الشكر.

قلت: كما أن كثيرا من المتكلمين أخرج الأعمال عن الإيمان لهذه العلة، قال: وهذا خطأ لأن التكفير نوعان: أحدهما كفر النعمة، والثاني: الكفر بالله. والكفر الذي هو ضد الشكر إنما هو كفر النعمة، لا الكفر بالله. فإذا زال الشكر خلفه كفر النعمة، لا الكفر بالله.

قلت: على أنه لو كان ضد الكفر بالله، فمن ترك الأعمال شاكرا بقلبه ولسانه، فقد أتى ببعض الشكر وأصله والكفر، إنما يثبت إذا عدم الشكر بالكيفية كما قال أهل السنة: إن من ترك فروع الإيمان لا يكون كافرا حتى يترك أصل الإيمان وهو الاعتقاد، ولا يلزم من زوال فروع الحقيقة -التي هي ذات شعب وأجزاء- زوال اسمها كالإنسان، إذا قطعت يده، أو الشجرة إذا قطع بعض فروعها.

قال الصدر ابن المرحل: فإن أصحابك قد خالفوا الحسن البصري في تسمية الفاسق كافر للنعمة، كما خالفوا الخوارج في جعله كافرا بالله.

قال الشيخ تقي الدين: أصحابي لم يخالفوا الحسن في هذا، فعمن تنقل من أصحابي هذا؟ بل يجوز عندهم أن يسمى الفاسق كافر للنعمة، حيث أطلقته الشريعة.

قال ابن المرحل: إني أنا ظننت أن أصحابك قد قالوا هذا، لكن أصحابي قد خالفوا الحسن في هذا.

قال الشيخ تقي الدين: ولا أصحابك خالفوه، فإن أصحابك قد تأولوا أحاديث النبي ﷺ التي أطلق فيها الكفر على بعض الفسوق مثل ترك الصلاة وقتل المسلمين: على أن المراد به كفر النعمة، فعلم أنهم يطلقون على المعاصي في الجملة أنها كفر للنعمة فعلم أنهم موافقو الحسن لا مخالفوه.

ثم عاد ابن المرحل فقال: أنا أنقل هذا عن المصنف، والنقل ما يمنع لكن يستشكل.

قال الشيخ تقي الدين: إذا دار الأمر بين أن ينسب إلى أهل السنة مذهب باطل، أو ينسب الناقل عنهم إلى تصرفه في النقل كان نسبة الناقل إلى التصرف أولى من نسبة الباطل إلى طائفة أهل الحق مع أنهم صرحوا في غير موضع، أن الشكر يكون بالقول والعمل والاعتقاد وهذا أظهر من أن ينقل عن واحد بعينه.

ثم أنا نعلم بالاضطرار أنه ليس من أصول أهل الحق إخراج الأعمال أن تكون شكرا لله، بل قد نص الفقهاء على أن الزكاة شكر نعمة المال وشواهد هذا أكثر من أن تحتاج إلى نقل.

وتفسير الشكر بأنه يكون بالقول والعمل في الكتب التي يتكلم فيها على لفظ الحمد والشكر، مثل كتب التفسير واللغة، وشروح الحديث يعرفه أحاد الناس، والكتاب والسنة قد دلا على ذلك.

فخرج ابن المرحل إلى شيء غير هذا، فقال الحسن البصري: يسمى الفاسق منافقا وأصحابك لا يسمونه منافقا، قال الشيخ تقي الدين له: بل يسمى منافقا النفاق

الأصغر لا النفاق الأكبر، والنفاق يطلق على النفاق الأكبر الذي هو إضمار الكفر، وعلى النفاق الأصغر الذي هو لختلاف السر والعلانية في الواجبات.

قال له ابن المرحل: ومن أين قلت إن الاسم يطلق على هذا وعلى هذا؟ قال الشيخ تقي الدين: هذا مشهور عند العلماء، وبذلك فسروا قول النبي ﷺ: "آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان". وقد ذكر ذلك الترمذي وغيره وحكوه عن العلماء وقال غير واحد من السلف: كفر دون كفر، ونفاق دون نفاق، وشرك دون شرك وإذا كان النفاق جنسا تحته نوعان فالفاسق داخل في أحد نوعيه.

قال ابن المرحل: كيف تجعل النفاق اسم جنس وقد جعلته لفظا مشتركا؟ وإذا كان اسم جنس كان متواطئا والأسماء المتواطئة غير المشتركة فكيف تجعله مشتركا متواطئا؟ قال الشيخ تقي الدين: أنا لم أذكر أنه مشترك، وإنما قلت: يطلق على هذا وعلى هذا، والإطلاق أعم.

ثم لو قلت إنه مشترك لكان الكلام صحيحا، فإن اللفظ الواحد قد يطلق على شئين بطريق التواطؤ، وبطريق الاشتراك. فأطلقت لفظ النفاق على إبطان الكفر وإبطان المعصية تارة بطريق الاشتراك وتارة بطريق التواطؤ، كما أن لفظ الوجود يطلق على الواجب والممكن عند قوم باعتبار الاشتراك وعند قوم باعتبار التواطؤ، ولهذا سمي مشككا.

قال ابن المرحل: كيف يكون هذا؟ وأخذ في كلام لا يحسن ذكره.

قال له الشيخ تقي الدين: المعاني الدقيقة تحتاج إلى إصغاء واستماع وتدبر. وذلك أن الماهيتين إذا كان بينهما قدر مشترك وقدر مميز، واللفظ يطلق على كل منهما، فقد يطلق عليهما باعتبار ما به تمتاز كل ماهية عن الأخرى. فيكون مشتركا كالاشتراك اللفظي. وقد يكون مطلقا باعتبار القدر المشترك بين الماهيتين. فيكون لفظا متواطئا، قلت: ثم إنه في اللغة يكون موضوعا للقدر المشترك ثم يغلب عرف الاستعمال على استعماله في هذا تارة، وفي هذا تارة فيبقى دالا بعرف الاستعمال على

ما به الاشتراك والامتياز، وقد يكون قرينة مثل لام التعريف أو الإضافة تكون هي الدالة على ما به الامتياز.

مثال ذلك: اسم الجنس إذا غلب في العرف على بعض أنواعه، كلفظ الدابة إذا غلب على الفرس، قد نطقه على الفرس، باعتبار القدر المشترك بينها وبين سائر الدواب، فيكون متواطئاً وقد نطقه باعتبار خصوصية الفرس فيكون مشتركاً بين خصوص الفرس وعموم سائر الدواب، ويصير استعماله في الفرس: تارة بطريق التواطؤ، وتارة بطريق الاشتراك، وهكذا اسم الجنس إذا غلب على بعض الأشخاص وصار علماً بالغلبة، مثل: ابن عمرو والنجم، فقد نطقه عليه باعتبار القدر المشترك بينه وبين سائر النجوم وسائر بني عمرو، فيكون إطلاقه عليه بطريق التواطؤ، وقد نطقه عليه باعتبار ما به يمتاز عن غيره من النجوم، ومن بني عمرو فيكون بطريق الاشتراك بين هذا المعنى الشخصي وبين المعنى النوعي، وهكذا كل اسم عام غلب على بعض أفرادده يصح استعماله في ذلك الفرد بالوضع الأول العام، فيكون بطريق التواطؤ بالوضع الثاني، فيصير بطريق الاشتراك، ولفظ النفاق من هذا الباب، فإنه في الشرع إظهار الدين وإبطان خلافه، وهذا المعنى الشرعي أخص من مسمى النفاق في اللغة، فإنه في اللغة أعم من إظهار الدين ثم إبطان ما يخالف الدين إما أن يكون كفراً أو فسقاً، فإذا أظهر أنه مؤمن وأبطن التكذيب فهذا هو النفاق الأكبر الذي أوعده صاحبه بأنه في الدرك الأسفل من النار، وإن أظهر أنه صادق أو موفٍ أو أمين وأبطن الكذب والغدر والخيانة ونحو ذلك، فهذا هو النفاق الأصغر الذي يكون صاحبه فاسقاً.

فإطلاق النفاق عليهما في الأصل بطريق التواطؤ.

وعلى هذا، فالنفاق اسم جنس تحته نوعان. ثم إنه قد يراد به النفاق في أصل

الدين مثل قوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ﴾ [النساء: ١٤٥] و: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَتَّبِعُكَ لِرَسُولِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ

لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون: ١] والمنافق هنا الكافر.

وقد يراد به النفاق في فروعه، مثل قوله: "آية المنافق ثلاث"، وقوله: "أربع من كن فيه كان منافقا خالصا". وقول ابن عمر فيمن يتحدث عند الأمرء بحديث ثم يخرج فيقول بخلافه، "كنا نعد هذا على عهد النبي ﷺ نفاقا".

فإذا أردت به أحد النوعين، إما أن يكون تخصيصه لقريئة لفظية، مثل لام العهد والإضافة فهذا لا يخرج عن أن يكون متواطئا كما إذا قال الرجل: جاء القاضي، وعنى به قاضي بلده، لكون اللام للعهد، كما قال سبحانه: ﴿فَقَصَّ قِرْعَوْتُ أَرْسُولَهُ﴾ [المزمل: ١٦] أن اللام هي أوجبت قصر الرسول على موسى لا نفس لفظ رسول، وإما أن يكون لغلبة الاستعمال عليه فيصير مشتركا بين اللفظ العام والمعنى الخاص، فكذلك قوله: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ [المنافقون: ١] فإن تخصيص هذا اللفظ بالكافر: إما أن يكون لدخول اللام التي تفيد العهد، والمنافق المعهود: هو الكافر. أو تكون لغلبة هذا الاسم في الشرع على نفاق الكفر وقوله ﷺ: ثلاث من كن فيه كان منافقا، يعني به منافقا بالمعنى العام، وهو إظهاره من الدين خلاف ما يبين.

فإطلاق لفظ النفاق على الكافر وعلى الفاسق إن أطلقته باعتبار ما يمتاز به عن الفاسق، كان إطلاقه عليه وعلى الفاسق باعتبار الاشتراك. وكذلك يجوز أن يراد به الكافر خاصة ويكون متواطئا، إذا كان الدال على الخصوصية غير لفظ منافق بل لام التعريف.

وهذا البحث الشريف جار في كل لفظ عام استعمل في بعض أنواعه، إما لغلبة الاستعمال أو دلالة لفظية، خصته بذلك النوع مثل تعريف الإضافة أو تعريف اللام، فإن كان لغلبة الاستعمال صح أن يقال: إن اللفظ مشترك وإن كان دلالة لفظية كان اللفظ باقيا على موافقاته.

فهذا صح أن يقال: النفاق اسم جنس تحته نوعان، لكون اللفظ في الأصل عاما متواطئا.

وصح أن يقال: هو مشترك بين النفاق في أصل الدين وبين مطلق النفاق في الدين، لكونه في عرف الاستعمال الشرعي غلب على نفاق الكفر. بحث ثان: وهو أن الحمد والشكر بينهما عموم وخصوص.

فالحمد أعم من جهة أسبابه التي يقع عليها، فإنه يكون على جميع الصفات والشكر لا يكون إلا على الإحسان والشكر أعم من جهة ما به يقع. فإنه يكون بالاعتقاد والقول والفعل. والحمد يكون بالفعل أو بالقول أو بالاعتقاد.

أورد الشيخ الإمام زين الدين ابن المنجا الحنبلي أن هذا الفرق إنما هو من جهة متعلق الحمد والشكر، لأن كونه يقع على كذا ويقع بكذا خارج عن ذاته فلا يكون فرقا في الحقيقة، والحدود إنما يتعرض فيها لصفات الذات لا لما خرج عنها.

فقال شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية: المعاني على قسمين: مفردة، ومضافة. فالمعاني المفردة حدودها لا توجد فيها بتعلقاتها. وأما المعاني الإضافية فلا بد أن يوجد في حدودها تلك الإضافات. فإنها داخلية في حقيقتها. ولا يمكن تصورها إلا بتصور تلك المتعلقة، فتكون المتعلقة جزءا من حقيقتها، عين ذكرها في الحدود.

الحمد والشكر معلقان بالمحمود عليه والمشكور عليه، فلا يتم ذكر حقيقتهما إلا بذكر متعلقهما فيكون متعلقهما داخلا في حقيقتهما.

فاعترض الصدر ابن المرحل بأنه ليس للمتعلق من المتعلق صفة ثبوتية، فلا يكون للحمد والشكر من متعلقهما صفة ثبوتية، فإن المتعلق صفة نسبية، والنسب أمور عدمية، وإذا لم تكن صفة ثبوتية لم تكن داخلية في الحقيقة، لأن عدم لا يكون جزءا من الوجود.

فقال الشيخ تقي الدين: قولك ليس للمتعلق من المتعلق صفة ثبوتية، ليس على العموم، بل قد يكون للمتعلق من المتعلق صفة ثبوتية، وقد لا يكون وإنما الذي يقوله أكثر المتكلمين ليس لمتعلق القول من القول صفة ثبوتية.

ثم الصفات المتعلقة نوعان: أحدهما إضافة محضة مثل الأبوة والبنوة والفوقية والتحتية ونحوها، فهذه الصفة هي التي يقال فيها هي مجرد نسبة وإضافة، والنسب أمور عدمية، والثاني: صفة ثبوتية مضافة إلى غيرها، كالحب والبغض والإرادة والكرامة والقدرة وغير ذلك من الصفات، فإن الحب صفة ثبوتية متعلقة بالمحبوب. فالحب معروض للإضافة، بمعنى أن الإضافة صفة عرضت له، لا أن نفس الحب هو

الإضافة. ففرق بين ما هو إضافة وبين ما هو صفة مضافة، فالإضافة يقال فيها: إنها عديمة. قال: وأما الصفة المضافة، فقد تكون ثبوتية كالحب.

قال ابن المرحل: الحب أمر عديمي، لأن الحب نسبة والنسب عديمة.

قال الشيخ تقي الدين: كون الحب والبغض والإرادة والكرهية أمراً عديمياً باطل بالضرورة، وهو خلاف إجماع العقلاء. ثم هو مذهب بعض المعتزلة في إرادة الله، فإنه زعم أنها صفة سلبية، بمعنى أنه غير مغلوب ولا مستكره، وأطبق الناس على بطلان هذا القول. وأما إرادة المخلوق وحبه، وبغضه فلم نعلم أحداً من العقلاء قال إنه عديمي. فأصر ابن المرحل على أن الحب الذي هو ميل القلب إلى المحبوب أمر عديمي، وقال: المحبة أمر وجودي.

قال الشيخ تقي الدين: المحبة هي الحب، فإنه يقال: أحبه وحبه حبا ومحبة، ولا فرق. وكلاهما مصدر.

قال ابن المرحل: وأنا أقول أنهما إذا كانا مصدرين، فهما أمر عديمي.

قال له الشيخ تقي الدين: للكلام إذا انتهى إلى المقدمات الضرورية، فقد انتهى وتم. وكون الحب والبغض أمراً وجودياً معلوم بالاضطرار، فإن كل أحد يعلم أن الحي إن كان خالياً عن الحب كان هذا الخلو صفة عديمة، فإذا صار محباً فقد تغير الموصوف وصار له صفة ثبوتية زائدة على ما كان قبل أن يقوم به الحب، ومن يحس ذلك من نفسه بجده، كما يجد شهوته ونفرته ورضاه وغبضه ولذته وألمه.

ودليل ذلك أنك تقول: أحب يحب محبة. ونقيض أحب: لم يحب. ولم يحب صفة عديمة، ونقيض العدم الإثبات.

قال ابن المرحل: هذا ينتقض بقولهم: امتنع بمتنع. فإن نقيض الامتناع لا امتناع، صفة عديمة.

قال الشيخ تقي الدين: الامتناع أمر اعتباري عقلي، فإن الممتنع ليس له وجود خارجي حتى تقوم به صفة، وإنما هو معلوم بالعقل وباعتبار كونه معلوماً له ثبوت علمي، وسلب هذا الثبوت العلمي عدم هذا الثبوت، فلم ينقض هذا قولنا نقيض العدم ثبوت، وأما الحب فإنه صفة قائمة بالمحِب، فإنك تشير إلى عين خارجة وتقول هذا

الحسي صار محبا بعد أن لم يكن محبا، فتخبر عن الوجود الخارجي، فإذا كان نقيضها عدما خارجيا كانت وجودا خارجيا.

وفى الجملة فكون الحب والبغض صفة ثبوتية وجودية معلوم بالضرورة، فلا يقبل فيه نزاع ولا يناظر صاحبه إلا مناظرة السوفسطائية.

قلت: وإذا كان الحب والبغض ونحوهما من الصفات المضافة المتعلقة بالغير صفات وجودية ظهر الفرق بين الصفات التي هي إضافة ونسبة، وبين الصفات التي هي مضافة منسوبة، فالحمد والشكر من القسم الثاني، فإن الحمد أمر وجودي متعلق بالمحمود عليه، وكذلك الشكر أمر وجودي متعلق بالشكر عليه، فلا يتم فهم حقيقتهما إلا بفهم الصفة الثبوتية لهما التي هي متعلقة بالغير، وتلك الصفة داخلة في حقيقتهما، فإذا كان متعلق أحدهما أكبر من متعلق الآخر، وذلك التعلق إنما هو عارض لصفة ثبوتية لهما، وجب ذكر تلك الصفة الثبوتية في ذكر حقيقتهما. والدليل على هذا أن من لم يفهم الإحسان امتنع أن يفهم الشكر.

فعلم أن تصور متعلق الشكر داخل في تصور الشكر.

قلت: ولو قيل: إنه ليس هذا إلا أمرا عديميا، فالحقيقة إن كانت مركبة من وجود وعدم، وجب ذكرهما في تعريف الحقيقة، كما أن من عرف الأب من حيث هو أب، فإن تصوره موقوف على تصور الأبوة التي هي نسبة وإضافة، وإن كان الأب أمرا وجوديا. فالحمد والشكر متعلقان بالمحمود عليه، والمشكور عليه، وإن لم يكن هذا المتعلق عارضا لصفة ثبوتية، فلا يفهم الحمد والشكر إلا بفهم هذا المتعلق، كما لا يفهم معنى الأب إلا بفهم معنى الأبوة، الذي هو التعلق، وكذلك الحمد والشكر أمران متعلقان بالمحمود عليه والمشكور عليه.

وهذا التعلق جزء من هذا المسمى بدليل أن من لم يفهم الصفات الجميلة لم يفهم الحمد، ومن لم يفهم الإحسان لم يفهم الشكر.

فإذا كان فهمهما موقوفا على فهم متعلقهما فوقوقه على فهم التعلق أولى. فإن التعلق فرع على المتعلق، وتبع له. فإذا توقّف فهمهما على فهم المتعلق الذي هو أبعد

عنهما من التعلق، فتوقفه على فهم التعلق أولى، وإن كان التعلق أمراً عذماً، والله أعلم.

قال له الشيخ تقي الدين ابن تيمية قوله: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ﴾ [البقرة: ٢٧٥] قد أتبع بقوله: ﴿وَحَرَّمَ الزِّنَا﴾ [البقرة: ٢٧٥] وعامة أنواع الربا يسمى بيعاً والربا وإن كان اسماً مجملاً فهو مجهول، واستثناء المجهول من المعلوم يوجب جهالة المستثنى، فيبقى المراد إحلال البيع الذي ليس بربا. فما لم يثبت أن الفرد المعين ليس بربا لم يصح إدخاله في البيع الحلال، وهذا يمنع دعوى العموم، وإن كان الربا اسماً عاماً فهو مستثنى من البيع أيضاً، فيبقى البيع لفظاً مخصوصاً، فلا يصح ادعاء العموم على الإطلاق.

قال ابن المرحل: هذا من باب التخصيص، وهنا عمومان تعارضان، وليس من باب الاستثناء، فإن صيغ الاستثناء معلومة، وإذا كان هذا تخصيصاً لم يمنع ادعاء العموم فيه.

قال الشيخ تقي الدين: هذا كلام متصل ببعضه ببعض، وهو من باب التخصيص المتصل، وتسميه الفقهاء: استثناء، كقوله: له هذه الدار ولي منها هذا البيت، فإن هذا بمنزلة قوله: إلا هذا البيت، وكذلك لو قال أكرم هؤلاء القوم ولا تكرم فلاناً وهو منهم. كان بمنزلة قوله: إلا فلاناً. وإذا كان كذلك صار بمنزلة قوله: أحل الله البيع إلا ما كان منه ربا. فمن ادعى بعد هذا أنه عام في كل ما يسمى بيعاً فهو مخطئ.

قال ابن المرحل: أنا أسلم أنه إنما هو عام في كل بيع لا يسمى ربا.

قال له الشيخ تقي الدين: وهذا كان المقصود، ولكن بطل بهذا دعوى عمومه على الإطلاق، فإن دعوى العموم على الإطلاق ينافي دعوى العموم في بعض الأنواع دون بعض وهذا كلام بين.

وادعى مدع أن فيه قولين: أحدهما: أنه عام مخصوص، والثاني: أنه عموم مراد.

فقال الشيخ تقي الدين: فإن دعوى أنه عموم مراد باطل قطعاً، فإننا نعلم أن كثيراً من أفراد البيع حرام.

فاعترض ابن المرحل بأن تلك الأفراد حرمت بعد ما أحلت فيكون نسخا.
قال الشيخ تقي الدين: فيلزم من هذا أن لا نحرم شيئا من البيوع بخبر واحد ولا بقياس، فإن نسخ القرآن لا يجوز بذلك، وإنما يجوز تخصيصه به. وقد اتفق الفقهاء على التحريم بهذه الطريقة.

قال ابن المرحل: رجعت عن هذا السؤال، لكن أقول: هو عموم مراد في كل ما يسمى بيعا في الشرع، فإن البيع من الاسماء المنقولة إلى كل بيع صحيح شرعي.
قال الشيخ تقي الدين: البيع ليس من الاسماء المنقولة، فإن مسماه في الشرع والعرف هو المسمى اللغوي، لكن الشارع اشترط لحله وصحته شروطا، كما قد كان أهل الجاهلية لهم شروط أيضا بحسب اصطلاحهم، وهكذا سائر أسماء العقود مثل الإجارة والرهن والهبة والقرض، والنكاح إذا أريد به العقد وغير ذلك، هي باقية على مسمياتها، والنقل إنما يحتاج إليه إذا أحدث الشارع معاني لم تكن العرب تعرفها، مثل الصلاة والزكاة والتميم، فحينئذ يحتاج إلى النقل. ومعاني هذه العقود ما زالت معروفة.
قال ابن المرحل: أصحابي قد قالوا إنها منقولة.

قال الشيخ تقي الدين: لو كان لفظ البيع في الآية المراد به البيع الصحيح الشرعي لكان التقدير: أحل الله البيع الصحيح الشرعي، أو أحل الله البيع الذي هو عنده حلال، وهذا مع أنه مكرر فإنه يمنع الاستدلال بالآية. فإنا لا نعلم دخول بيع من البيوع في الآية حتى نعلم أنه بيع صحيح شرعي. ومتى علمنا ذلك استغنيينا عن الاستدلال بالآية.

قال ابن المرحل: متى ثبت أن هذا الفرد يسمى بيعا في اللغة؟
قلت: هو بيع في الشرع، لأن الأصل عدم النقل، وإذا كان بيعا في الشرع دخل في الآية.

قال الشيخ تقي الدين: هذا إنما يصح لو لم يثبت أن الاسم منقول، أما إذا ثبت أنه منقول، لم يصح إدخال فرد فيه حتى يثبت أن الاسم المنقول واقع عليه، وإلا فيلزم من هذا أن كل ما سمي في اللغة صلاة وزكاة وتيمما وصوما وبيعا وإجارة ورهنا أنه يجوز إدخاله في المسمى الشرعي بهذا الاعتبار. وعلى هذا التقدير فلا يبقى فرق بين

الاسماء المنقولة وغيرها، وإنما يقال الأصل عدم النقل، إذا لم يثبت. بل متى ثبت النقل فالأصل عدم دخول هذا الفرد في الاسم المنقول حتى، يثبت أنه داخل فيه بعد النقل.

مجموع الفتاوى ١١ / ١٣٥ - ١٥٥

وانظر: ابن عبد الهادي، العقود الدرية ص ٩٥ - ١١٦

المنافرة الثامنة

مناظرة الملاحدة الاتحاديين

وهؤلاء يقولون ما كان يقوله التلمساني: إنه ثبت عندنا في الكشف ما يناقض صريح العقل، ويقولون من أراد التحقيق - يعني تحقيقهم - فليترك العقل والشرع. وقد قلت لمن خاطبته منهم: ومعلوم أن كشف الأنبياء أعظم وأتم من كشف غيرهم، وخبرهم أصدق من خبر غيرهم، والأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم، يخبرون بما تعجز عقول الناس عن معرفته، لا بما يعرف الناس بعقولهم أنه ممتنع، فيخبرون بمحارات العقول، لا بمحالات العقول، ويمتنع أن يكون في أخبار الرسول ما يناقض صريح العقول، ويمتنع أن يتعارض دليلان قطعيان، سواء كانا عقليين أو سمعيين، أو كان أحدهما عقليا والآخر سمعيا، فكيف بمن ادعى كشفا يناقض صريح الشرع والعقل ؟

وهؤلاء قد لا يتعمدون الكذب، لكن يخيل لهم أشياء تكون في نفوسهم ويطنونها في الخارج، وأشياء يرونها تكون موجودة في الخارج، لكن يظنونها من كرامات الصالحين، وتكون من تلبيسات الشياطين.

مجموع الفتاوى ١١ / ٢٤٣ - ٢٤٤

المناظرة التاسعة

مناظرة دجاجة البطانحية

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله رب العالمين، وأشهد أن لا إله إلا الله، رب السموات والأرضين، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، خاتم النبيين ﷺ، تسليما دائما إلى يوم الدين.

أما بعد: فقد كتبت ما حضرني ذكره في المشهد الكبير بقصر الإمارة والميدان، بحضرة الخلق من الأمراء والكتّاب والعلماء والفقراء العامة وغيرهم في أمر البطانحية، يوم السبت تاسع جمادى الأولى سنة خمس، لتثبوت الهمم إلى معرفة ذلك، وحرص الناس على الاطلاع عليه، فإن من كان غائبا عن ذلك، قد يسمع بعض أطراف الواقعة، ومن شهدها فقد رأى وسمع ما رأى وسمع، ومن للحاضرين من سمع ورأى ما لم يسمع غيره ويده لانتشار هذه الواقعة العظيمة، ولما حصل بها من عز الدين، وظهور كلمته العليا، وقهر الناس على متابعة الكتاب والسنة، وظهور زيف من خرج عن ذلك، من أهل البدع المضلة والأحوال الفاسدة، والتلبس على المسلمين.

وقد كتبت في غير هذا الموضع صفة حال هؤلاء البطانحية، وطريقهم وطريق الشيخ أحمد بن الرفاعي، وحاله، وما افقوا فيه المسلمين وما خالفوهم، ليتبين ما دخلوا فيه من دين الإسلام وما خرجوا فيه عن دين الإسلام، فإن ذلك يطول وصفه في هذا الموضع، وإنما كتبت هنا ما حضرني ذكره من حكاية هذه الواقعة المشهورة في مناظرتهم ومقابلتهم.

وذلك أنني كنت أعلم من حالهم بما قد ذكرته في غير هذا الموضع، وهو أنهم ولّن كانوا منتسبين إلى الإسلام وطريقة الفقر والسلوك ويوجد في بعضهم التعبد والتأله والوجد والمحبة والزهد والفقر والتواضع، ولين الجانب والملاطفة في المخاطبة والمعاشرة، والكشف والتصرف ونحو ذلك ما يوجد، فيوجد أيضا في بعضهم من الشرك وغيره، من أنواع الكفر، ومن الغلو والبدع في الإسلام والإعراض عن كثير مما جاء به الرسول، والاستخفاف بشريعة الإسلام، والكذب والتلبس وإظهار المخارق الباطلة، وأكل أموال الناس بالباطل، والصد عن سبيل الله ما يوجد.

وقد تقدمت لي معهم وقائع متعددة، بينت فيها لمن خاطبته، منهم ومن غيرهم بعض ما فيهم من حق وباطل، وأحوالهم التي يسمونها الإشارات، وتاب منهم جماعة وأدب منهم جماعة من شيوخهم، وبينت صورة ما يظهرونه من المخاريق، مثل ملابس النار والحيات وإظهار الدم، واللائن والزعفران وماء الورد والعسل والسكر وغير ذلك، وأن عامة ذلك عن حيل معروفة وأسباب مصنوعة، وأراد غير مرة منهم قوم إظهار ذلك فلما رأوا معارضتي لهم، رجعوا ودخلوا على أن أسترهم، فأجبتهم إلى ذلك بشرط التوبة، حتى قال لي شيخ منهم في مجلس عام فيه جماعة كثيرة ببعض البسائتين لما عارضتهم: باني أدخل معكم النار بعد أن نفصل بما يذهب الحيلة، ومن احترق كان مغلوباً، فلما رأوا الصدق أمسكوا عن ذلك.

وحكى ذلك الشيخ أنه كان مرة عند بعض أمراء التتر بالمشرق، وكان له صنم يعبده، قال: فقال لي: هذا الصنم يأكل من هذا الطعام كل يوم ويبقى أثر الأكل في الطعام بينما يرى فيه! فأنكرت ذلك، فقال لي: إن كان يأكل أنت تموت؟ فقلت: نعم، قال: فأقمت عنده إلى نصف النهار، ولم يظهر في الطعام أثر فاستعظم ذلك التتري وأقسم بأيمان مغلطة أنه كل يوم يرى فيه أثر الأكل لكن اليوم بحضورك، لم يظهر ذلك فقلت لهذا الشيخ: أنا أبين لك سبب ذلك، ذلك التتري كافر مشرك، ولصنمه شيطان يغويه بما يظهره من الأثر في الطعام، وأنت كان معك من نور الإسلام وتأييد الله تعالى، ما أوجب انصراف الشيطان عن أن يفعل ذلك بحضورك، وأنت وأمثالك بالنسبة إلى أهل الإسلام الخالص كالنتري بالنسبة إلى أمثالك، فالنتري وأمثاله سود، وأهل الإسلام المحض ببيض، وأنتم بلق فيكم سواد وبياض، فأعجب هذا المثل من كان حاضراً.

وقلت لهم في مجلس آخر، لما قالوا تريد أن نظهر هذه الإشارات؟ قلت: إن عملتموها بحضور من ليس من أهل الشأن من الأعراب والفلاحين، أو الأكثر أو العامة أو جمهور المتفهمة والمتفكرة والمتصوفة، لم يحسب لكم ذلك، فمن معه ذهب فليات به إلى سوق الصرف إلى عند الجهابذة الذين يعرفون الذهب الخالص من المغشوش ومن الصفر، لا يذهب إلى عند أهل الجهل بذلك. فقالوا لي: لا نعمل هذا إلا

أن تكون همّتك معنا، فقلت: همّتي ليست معكم، بل أنا معارض لكم مانع لكم، لأنكم تقصدون بذلك إبطال شريعة رسول الله ﷺ، فإن كان لكم قدرة على إظهار ذلك، فافعلوا فانقلبوا صاغرين.

فلما كان قبل هذه الواقعة بمدة، كان يدخل منهم جماعة مع شيخ لهم من شيوخ البر، مطوقين بأغلال الحديد في أعناقهم، وهو وأتباعه معروفون بأمر، وكان يحضر عندي مرات فأخاطبته بالتّي هي أحسن، فلما ذكر الناس ما يظهرونه من الشعار المبتدع الذي يتميزون به عن المسلمين، ويتخذونه عبادة ودينا يوهمون به للناس أن هذا الله سر من أسرارهم، وأنه سيماء أهل الموهبة الإلهية السالكين طريقهم - أعني طريق ذلك الشيخ وأتباعه - خاطبته في ذلك بالمسجد الجامع، وقلت: هذا بدعة لم يشرعها الله تعالى ولا رسوله، ولا فعل ذلك أحد من سلف هذه الأمة. ولا من المشايخ اللذين يقتدى بهم، ولا يجوز التعبد بذلك، ولا التقرب به إلى الله تعالى، لأن عبادة الله بما لم يشرعه ضلالة، ولباس الحديد على غير وجه التعبد قد كرهه من كرهه من العلماء، للحديث المروي في ذلك، وهو أن النبي ﷺ رأى على رجل خاتماً من حديد، فقال: "مالي أرى عليك حلية أهل النار"، وقد وصف الله تعالى أهل النار بأن في أعناقهم الأغلال، فالتشبه بأهل النار من المنكرات، وقال بعض الناس: قد ثبت في الصحيح عن أبي هريرة: عن النبي ﷺ في حديث الرؤيا قال في آخره: "أحب القيد وأكره الغل، القيد ثبات في الدين، فإذا كان مكروها في المنام، فكيف في اليقظة؟" فقلت له في ذلك المجلس ما تقدم من الكلام أو نحو منه مع زيادة، وخوفته من عاقبة الإصرار على البدعة، وأن ذلك يوجب عقوبة فاعله، ونحو ذلك من الكلام الذي نسبت أكثره لبعدي عهدي به، وذلك أن الأمور التي ليست مستحبة في الشرع، لا يجوز التعبد بها باتفاق المسلمين، ولا التقرب بها إلى الله، ولا اتخاذها طريقاً إلى الله وسبباً لأن يكون الرجل من أولياء الله وأحبابه، ولا اعتقاد أن الله يحبها أو يحب أصحابها كذلك، أو أن اتخاذها يزداد به الرجل خيراً عند الله وقربة إليه، ولا أن يجعل شعاراً للتائبين المريدين وجه الله، الذين هم أفضل ممن ليس مثلهم.

فهذا أصل عظيم، تجب معرفته والاعتناء به، وهو أن المباحات، إنما تكون مباحة إذا جعلت مباحات، فأما إذا اتخذت واجبات أو مستحبات، كان ذلك ديناً لم يشرعه الله، وجعل ما ليس من الواجبات والمستحبات منها بمنزلة جعل ما ليس من المحرمات منها، فلا حرام إلا ما حرمه الله، ولا دين إلا ما شرعه الله، ولهذا عظم ذم الله في القرآن لمن شرع ديناً لم يأذن الله به، ولمن حرم ما لم يأذن الله بتحريمه، فإذا كان هذا في المباحات فكيف بالمكروهات أو المحرمات؟ ولهذا كانت هذه الأمور لا تلزم بالنذر، فلو نذر الرجل فعل مباح أو مكروه أو محرم لم يجب عليه فعله كما يجب عليه إذا نذر طاعة الله أن يطيعه، بل عليه كفارة يمين إذا لم يفعل عند أحمد وغيره، وعند آخرين لا شيء عليه، فلا بصير بالنذر ما ليس بطاعة ولا عبادة طاعة وعبادة.

ونحو ذلك الموهود التي تتخذ على الناس لالتزام طريقة شيخ معين، كعهود أهل الفتوة، ورماء البندق، ونحو ذلك، ليس على الرجل أن يلتزم من ذلك على وجه الدين والطاعة لله إلا ما كان ديناً وطاعة لله ورسوله في شرع الله، لكن قد يكون عليه كفارة عند الحنف في ذلك، ولهذا أمرت غير واحد أن يعدل عما أخذ عليه من العهد بالالتزام طريقة مرجوحة، أو مشتملة على أنواع من البدع، إلى ما هو خير منها من طاعة الله ورسوله واتباع الكتاب والسنة، إذ كان المسلمون متفقين على أنه لا يجوز لأحد أن يعتقد أو يقول عن عمل أنه قرينة وطاعة وبر وطريق إلى الله واجب أو مستحب إلا أن يكون مما أمر الله به ورسوله ﷺ، وذلك يعلم بالأدلة المنصوبة على ذلك، وما علم باتفاق الأمة أنه ليس بواجب، ولا مستحب، ولا قرينة، لم يجز أن يعتقد أو يقال: إنه قرينة وطاعة.

فكذلك هم متفقون على أنه لا يجوز قصد التقرب به إلى الله، ولا التعبد به ولا اتخاذه ديناً ولا عمله من الحسنات، فلا يجوز جعله من الدين لا باعتقاد وقول، ولا بإرادة وعمل.

وباهمال هذا الأصل غلط خلق كثير من العلماء والعباد يرون الشيء، إذا لم يكن محرماً لا ينهى عنه، بل يقال أنه جائز، ولا يفرقون بين اتخاذه ديناً وطاعة وبراً، وبين استعماله كما تستعمل المباحات المحضنة، ومعلوم أن اتخاذه ديناً بالاعتقاد أو

الاقتصاد أو بهما أو بالقول أو بالعمل أو بهما من أعظم المحرمات وأكبر السيئات، وهذا من البدع المنكرات التي هي أعظم من المعاصي التي يعلم أنها معاصي وسيئات.

فلما نهيتهم عن ذلك أظهروا الموافقة والطاعة ومضت على ذلك مدة والناس يذكرون عنهم الإصرار على الابتداع في الدين، وإظهار ما يخالف شرعة المسلمين، وبطلبون الإيقاع بهم، وأنا أسلك مسلك الرفق والأناة، وأنتظر الرجوع والفتنة، وأؤخر الخطاب إلى أن يحضر ذلك الشيخ لمسجد الجامع. وكان قد كتب إلي كتابا بعد كتاب فيه احتجاج واعتذار وعتب، وأثار، وهو كلام باطل لا تقوم به حجة، بل إما أحاديث موضوعة، أو إسرانيليات غير مشروعة، وحقيقة الأمر: الصد عن سبيل الله وأكل أموال الناس بالباطل.

فقلت لهم: الجواب يكون بالخطاب، فإن جواب مثل هذا الكتاب لا يتم إلا بذلك، وحضر عندنا منهم شخص فنزعنا الغل من عنقه.

وهؤلاء هم من أهل الأهواء، الذين يتعبدون في كثير من الأمور بأهوائهم، لا بما أمر الله تعالى ورسوله ﷺ: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ﴾ [القصاص: ٥٠] ولهذا غالب وجدهم هوى مطلق لا يدرون من يعبدون، وفيهم شبه قوي من النصارى، الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿يَتَّخِذُ أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَتَلَّوْا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ

السَّبِيلِ﴾ [المائدة: ٧٧] ولهذا كان السلف يسمون أهل البدع: أهل الأهواء.

فحملهم هواهم على أن تجمعوا تجمع الأحزاب، ودخلوا إلى المسجد الجامع مستعدين للحراب، بالأحوال التي يعدونها للغلاب. فلما قضيت صلاة الجمعة، أرسلت إلى شيخهم لنخاطبه بأمر الله ورسوله ﷺ، وننطق على اتباع سبيله، فخرجوا من المسجد الجامع في جموعهم إلى قصر الإمارة، وكأنهم اتفقوا مع بعض الأكابر على مطلوبهم، ثم رجعوا إلى مسجد الشاغر -على ما ذكر لي- وهم من الصياح والاضطراب على أمر من أعجب العجائب، فأرسلت إليهم مرة ثانية لإقامة الحجة والمعززة، وطلبا للبيان

والتبصرة، ورجاء المنفعة والتذكرة، فعمدوا إلى القصر مرة ثانية، وذكر لي أنهم قدموا من الناحية الغربية مظهرين الضجيج والعجيج، والإرباد والإرعاد واضطراب العروس والأعضاء، والتقلب في نهر بردى وإظهار التوله الذي يخلوا به على الردى، وإبراز ما يدعون من الحال والمحال، الذي يسلمه إليهم من أضلوا من الجهال.

فلما رأى الأمير ذلك هاله ذلك المنظر، وسأل عنهم فقيل له: هم مشتكون، فقال: سيدخل بعضهم، فدخل شيخهم، وأظهر من الشكوى علي، ودعوى الاعتداء مني عليهم كلاماً كثيراً لم يبلغني جميعه، لكن حدثني من كان حاضراً: أن الأمير قال لهم: فهذا الذي يقوله من عنده أويقوله عن الله ورسوله ﷺ؟ فقالوا: بل يقوله عن الله ورسوله. قال: فأى شيء يقال له؟ قالوا: نحن لنا أحوال وطريق يسلم إلينا، قال: فنسمع كلامه، فمن كان الحق معه نصرناه، قالوا: نريد أن نشد منا قال: لا، ولكن أشد من الحق سواء كان معكم أو معه، قالوا: ولا بد من حضوره؟ قال: نعم، ففكروا ذلك، فأمر بإخراجهم، فأرسل إلي بعض خواصه من أهل الصدق والدين، ممن يعرف ضلالهم، وعرفني بصورة الحال وأنه يريد كشف أمر هؤلاء.

فلما علمت ذلك، ألقي في قلبي أن ذلك لأمر يريد به الله من إظهار الدين، وكشف حال أهل النفاق المبتدعين، لانتشارهم في أقطار الأرضين، وما أحببت البغي عليهم والعنوان، ولا أن أسلك معهم إلا أبلغ ما يمكن من الإحسان، فأرسلت إليهم من عرفهم بصورة الحال، وأني إذا حضرت كان ذلك عليكم من الوبال، وكثر فيكم القيل والقال، وأن من قعد أو قام قدام رماح أهل الإيمان، فهو الذي أوقع نفسه في الهوان، فجاء الرسول وأخبر أنهم اجتمعوا بشيوخهم الكبار، الذين يعرفون حقيقة الأسرار، وأشاروا عليهم بموافقة ما أمروا به من اتباع الشريعة، والخروج عما ينكر عليهم من البدع الشنيعة، وقال شيخهم الذي يسبح بأقطار الأرض كبلاد الترك ومصر وغيرهما: أحوالنا تظهر عند التتار لا تظهر عند شرع محمد بن عبد الله. وأنهم نزعوا الأغلال من الأعناق، وأجابوا إلى الوفاق.

ثم ذكر لي أنه جاءهم بعض أكابر غلمان المطاع، وذكر أنه لابد من حضورهم لموعد الاجتماع فاستخرت، الله تعالى تلك الليلة واستعنته، واستصبرته واستعديته،

وسلكت سبيل عباد الله في مثل هذه المسالك، حتى ألقي في قلبي أن أدخل النار عند الحاجة إلى ذلك، وأنها تكون بردا وسلاما على من اتبع ملة الخليل، وأنها تحرق أشباه الصابئة أهل الخروج عن هذه السبيل. وقد كان بقايا الصابئة أعداء إبراهيم إمام الحنفاء بنوحي البطانح منضمين إلى من يضاهيهم من نصارى الدهماء.

وبمين الصابئة ومن ضل من العباد المنسبين إلى هذا الدين نسب يعرفه من عرف الحق المبين، فالغالية من القرامطة والباطنية كالنصيرية والاسماعيلية يخرجون إلى مشابهة الصابئة الفلاسفة، ثم إلى الإشراك، ثم إلى جحود الحق تعالى، ومن شركهم الغلو في البشر، والابتداع في العبادات، والخروج عن الشريعة له نصيب من ذلك بحسب ما هو به لائق، كالملاحدين من أهل الاتحاد، والغالية من أصناف العباد.

فلما أصبحنا ذهب للميعاد وما أحببت أن أستصحب أحدا للإسعاد، لكن ذهب أيضا بعض من كان حاضرا من الأصحاب، والله هو المسبب لجميع الأسباب. وبلغني بعد ذلك أنهم طافوا على عدد من أكابر الأمراء وقالوا أنواعا مما جرت به عادتهم من التلبيس والافتراء، الذي استحوذوا به على أكثر أهل الأرض من الأكابر والرؤساء، مثل زعمهم أن لهم أحوالا لا يقاومهم فيها أحد من الأولياء، وأن لهم طريقا لا يعرفها أحد من العلماء. وأن شيخهم هو في المشايخ كالخليفة، وأنهم يتقدمون على الخلق بهذه الأخبار المنيفة، وأن المنكر عليهم هو أخذ بالشرع الظاهر، غير واصل إلى الحقائق والسرائر. وأن لهم طريقا وله طريق، وهم الواصلون إلى كنه التحقيق، وأشباه هذه الدعاوى، ذات الزخرف والتزويق.

وكانوا لفرط انتشارهم في البلاد، واستحوادهم على الملوك والأمراء والأجناد، لخباء نور الإسلام، واستبدال أكثر الناس بالنور الظلام. وطموس آثار الرسول في أكثر الأمصار، ودروس حقيقة الإسلام في دولة التتار، لهم في القلوب موقع هائل، ولهم فيهم من الاعتقاد ما لا يزول بقول قائل.

قال المخبر: فغدا أولئك الأمراء الأكابر، وخاطبوا فيهم نائب السلطان بتعظيم أمرهم الباهر، وذكر لي أنواعا من الخطاب، والله تعالى أعلم بحقيقة الصواب، والأمير مستشعر ظهور الحق عند التحقيق، فأعاد الرسول إلي مرة ثانية، فبلغه أنا في

الطريق، وكان كثير من أهل البدع الأضداد، كطوائف من المتفقهة والمتفكرة وأتباع أهل الاتحاد، مجدين في نصرهم بحسب مقدورهم، مجهزين لمن يعينهم في حضورهم، فلمّا حضرت وجدت النفوس في غاية الشوق إلى هذا الاجتماع، متطلعين إلى ما سيكون طالبين للاطلاع، فنكر لي نائب السلطان وغيره من الأمراء بعض ما ذكره من الأقوال المشتملة على الافتراء. وقال: إنهم قالوا: إنك طلبت منهم الامتحان، وأن يحمو الأطواق ناراً ويلبسوها. فقلت: هذا من البهتان.

وها أنا ذا أصف ما كن. قلت للأمير: نحن لا نستحل أن نأمر أحداً بأن يدخل ناراً، ولا تجوز طاعة من يأمر بدخول النار. وفي ذلك الحديث الصحيح، وهؤلاء يكذبون في ذلك، وهم كذابون مبتدعون، قد أفسدوا من أمر دين المسلمين وديارهم ما الله به عليم.

وذكرت تلبيسهم على طوائف من الأمراء، وأنهم لبسوا على الأمير المعروف بالأيدمري. وعلى قفجق نائب السلطنة وعلى غيرهما، وقد لبسوا أيضاً على الملك المعادل كتماناً في ملكه، وفي حالة ولاية حماه، وعلى أمير السلاح أجل أمير بديار مصر، وضاق المجلس عن حكاية جميع تلبيسهم فنكرت تلبيسهم. على الأيدمري، وأنهم كانوا يرسلون من النساء من يستخبر عن أحوال بيته الباطنة، ثم يخبرونه بها على طريق المكاشفة، ووعده بالملك، وأنهم وعدوه أن يروه رجال الغيب، فصنعوا خشباً طويلاً وجعلوا عليها من يمشى كهيئة الذي يلبع باكر الزجاج، فجعلوا يمشون على جبل المزة، وذلك يرى من بعيد قوما يطوفون على الجبل وهم يرتفعون عن الأرض، وأخذوا منه ما لا كثيراً ثم انكشف له أمرهم.

قلت للأمير: وولده هو الذي في حلقة الجيش يعلم ذلك، وهو ممن حدثني بهذه القصة. وأما قفجق فإنهم أدخلوا رجلاً في القبر يتكلم وأوهموه أن الموتى تتكلم، وأتوا به في مقابر باب الصغير إلى رجل زعموا أنه الرجل الشعراني الذي بجبل لبنان ولم يقربوه منه بل من بعيد لتعود عليه بركته، وقالوا إنه طلب منه جملة من المال، فقال قفجق: الشيخ يكاشف وهو يعلم أن خزانتي ليس فيها هذا كله، وتقرب قفجق منه وجذب الشعر، فانقلع الجلد الذي ألصقوه على جلده من جلد الماعز.

فذكرت للأمير هذا، ولهذا قيل له إنه لما انقضى المجلس، وانكشف حالهم للناس كتب أصحاب قفجق إليه كتاباً وهو نائب السلطنة بحماه بخبره بصورة ما جرى.

وذكرت للأمير أنهم مبتدعون بأنواع من البدع، مثل الأغلال ونحوها، وأنا نهيناهم عن البدع الخارجة عن الشريعة، فذكر الأمير حديث البدعة، وسألني عنه، فنذكرت حديث العرياض بن سارية، وحديث جابر بن عبد الله، وقد ذكرتهما بعد ذلك بالمجلس العام كما سأذكره.

قلت للأمير: أنا ما امتحنت هؤلاء، لكن هم يزعمون أن لهم أحوالاً يدخلون بها النار، وأن أهل الشريعة لا يقترون على ذلك، ويقولون لنا هذه الأحوال التي يعجز عنها أهل الشرع، ليس لهم أن يعترضوا علينا، بل يسلم إلينا ما نحن عليه، سواء وافق الشرع أو خالفه، وأنا قد استخرت الله سبحانه، أنهم إن دخلوا النار أدخل أنا وهم، ومن احترق منا ومنهم فعليه لعنة الله، وكان مغلوباً، وذلك بعد أن غسل جسمونا بالخل والماء الحار. فقال الأمير: ولم ذاك؟ قلت: لأنهم يطلون جسومهم بأدوية يصنعونها من دهن الضفادع، وباطن قشر النارج، وحجر الطلق وغير ذلك من الحيل المعروفة لهم، وأنا لا أطلي جلدي بشيء فإذا اغتسلت أنا وهم بالخل والماء الحار بطلت الحيلة وظهر الحق، فاستعظم الأمير هجومى على النار. وقال: أتفعل ذلك؟ فقلت له: نعم قد استخرت الله في ذلك وألقى في قلبي أن أفعله، ونحن لا نرى هذا وأمثاله ابتداء، فإن خولق العادات إنما تكون لأمة محمد ﷺ المتبعين له باطنا وظاهراً لحجة أو حاجة، فالحجة لإقامة دين الله، والحاجة لما لا بد منه من النصر والرزق الذي به يقوم دين الله، وهؤلاء إذا أظهروا ما يسمونه إشاراتهم وبراهينهم التي يزعمون أنها تبطل دين الله وشرعه وجب علينا أن ننصر الله ورسوله ﷺ ونقوم في نصر دين الله وشريعته، بما نقدر عليه من أرواحنا وجسومنا وأموالنا. فلما حينئذ أن تعارض ما يظهره من هذه المخاريق. بما يؤيدنا الله به من الآيات.

وليعلم أن هذا مثل معارضة موسى للسحرة لما أظهروا سحرهم، أيد الله موسى بالعصا التي ابتلعت سحرهم، فجعل الأمير يخاطب من حضره من الأمراء على السماط بذلك، وفرح بذلك، وكانهم كانوا قد أوهموه أن هؤلاء لهم حال لا يقدر أحد

على رده وسمعته يخاطب الأمير الكبير الذي قدم من مصر الحاج بهادر وأنا جالس بينهما على رأس السباط بالتركي ما فهمته منه إلا أنه: قال اليوم ترى حرباً عظيماً، ولعل ذلك كان جواباً لمن كان خاطبه فيهم على ما قيل.

وحضر شيوخهم الأكابر فجعلوا يطلبون من الأمير الإصلاح وإطفاء هذه القضية، ويترفقون، فقال الأمير: إنما يكون الصلح بعد ظهور الحق، وقمنا إلى مقعد الأمير بزاوية القصر أنا وهو وبهادر فسمعته يذكر له أيوب الحمالي بمصر والموليين، ونحو ذلك، فدل ذلك على أنه كان عند هذا الأمير لهم صورة معظمة، وأن لهم فيهم ظناً حسناً، والله أعلم بحقيقة الحال، فإنه ذكر لي ذلك.

وكان الأمير أحب أن يشهد بهادر هذه الواقعة لينبئن له الحق، فإنه من أكابر الأمراء وأقدمهم وأعظمهم حرمة عنده، وقد قدم الآن وهو يحب تأليفه وإكرامه، فأمر ببساط بسيط في الميدان، وقد قدم البطائحية وهم جماعة كثيرون، وقد أظهروا أحوالهم الشيطانية من الإزباد والإرغاء وحركة الرؤوس والأعضاء، والطفر والحبو والتقلب، ونحو ذلك من الأصوات المنكرات، والحركات الخارجة عن العادات، المخالفة لما أمر به لقمان لابنه في قوله: ﴿وَأَقِمِّدْ فِي مَشِيكَ وَأَغْضُضْ مِنْ سَوِيكَ﴾ [لقمان: ١٩].

فلما جلسنا وقد حضر خلق عظيم من الأمراء والكتّاب والعلماء والفقهاء والعامة وغيرهم، وحضر شيخهم الأول المشتكي، وشيخ آخر يسمي نفسه خليفة سيده أحمد، ويركب بعلمين، وهم يسمونه: عبد الله الكذاب، ولم أكن أعرف ذلك. وكان من مدة قد قدم عليّ منهم شيخ بصورة لطيفة، وأظهر ما جرت به عادتهم من المسألة فأعطيته طلبته ولم أظنن لكذبه حتى فارقتي، فبقي في نفسي أن هذا خفي عليّ تلبيسه إلى أن غاب، وما يكاد يخفي عليّ تلبيس أحد، بل أدركه في أول الأمر، فبقي ذلك في نفسي، ولم أره قط إلى حين ناظرته، ذكر لي أنه ذاك الذي كان اجتمع به قديماً، فتعجبت من حسن صنع الله أنه هنك في أعظم مشهد يكون حيث كنتم تلبسه بيني وبينه.

فلما حضروا، تكلم منهم شيخ يقال له حاتم بكلام مضمونه طلب الصلح والعفو عن الماضي والتوبة، وأنا مجيبون إلى ما طلب من ترك هذه الأغلال وغيرها من البدع، ومتبعون للشريعة. فقلت: أما التوبة فمقبولة. قال الله تعالى: ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ

سَيَذِيبُ الْمَقَابِلَ ﴿١٤٩﴾ [غافر: ٣] هذه إلى جنب هذه، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَبَاوِي أَيُّهُنَا الْقُرُورَ الْجَبِيمَ ﴿١٥٠﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿١٥١﴾﴾ [الحجر: ٤٩-٥٠].
فأخذ شيخهم المشتكي ينتصر للبسم لإطواق ونكر أن وهب بن منبه روى أنه كان في بني إسرائيل عابد وأنه جعل في عنقه طوقاً في حكاية من حكايات بني إسرائيل لا تثبت.

فقلت لهم: ليس لنا أن نتعبد في ديننا بشيء من الإسرائيليات المخالفة لشرعنا، قد روى الإمام أحمد في مسنده عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ رأى بيد عمر بن الخطاب ورقة من التوراة، فقال: "أمتوكون يا ابن الخطاب؟ لقد جئتمكم بها بيضاء نقية، لو كان موسى حياً ثم اتبعتموه وتركتموني لضللتم". وفي مراسيل أبي داود أن النبي ﷺ رأى مع بعض أصحابه شيئاً من كتب أهل الكتاب فقال: "كفى بقوم ضلالة أن يتبعوا كتاباً غير كتابهم أنزل إلى نبي غير نبيهم". وأنزل الله تعالى: ﴿أَنزَلْنَا كِتَابَكَ فِي هَذِهِ نَبِيٍّ لِّتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي كُفِّرُوا وَهُمْ أَلَّا يَرْجِعُوا إِلَى الْعَذَابِ أَلَّا يَكْفُرُوا﴾ [الأنعام: ١٢٤].

فنحن لا يجوز لنا اتباع موسى ولا عيسى فيما علمنا أنه أنزل عليهما من عند الله إذا خالف شرعنا، وإنما علينا أن نتبع ما أنزل علينا من ربنا ونتبع الشريعة والمنهاج الذي بعث الله به إلينا رسولنا كما قال تعالى: ﴿مَّا حَكَمَ يَتَّبِعُهُمَا بَعِثَ اللَّهُ النَّبِيَّ إِذَا خَالَفَ طَائِفَةٌ مِّنْهُم مَّا أَنزَلْنَا بِهِ لَكَ مِنَ الْوَحْيِ لِكُلِّ جَمْعٍ لِّتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي كُفِّرُوا وَهُمْ أَلَّا يَرْجِعُوا إِلَى الْعَذَابِ أَلَّا يَكْفُرُوا﴾ [البقرة: ١٢٤].
فكيف يجوز لنا أن نتبع عباد بني إسرائيل في حكاية لا تعلم صحتها؟ وما علينا من عباد بني إسرائيل: ﴿يَذُكِّرُنَا اللَّهُ لِمَا كُنَّا كَاذِبِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤] هات ما في القرآن وما في الأحاديث الصحاح كالبخاري ومسلم وذكرنا هذا وشبهه بكيفية قوية.

فقال هذا الشيخ: منهم يخاطب الأمير: نحن نريد أن تجمع لنا القضية الأربعة والفقهاء ونحن قوم شاقعية.

فقلت له: هذا غير مستحب ولا مشروع عند أحد من علماء المسلمين، بل كلهم ينهى عن التعبد به ويعدّه بدعة، وهذا الشيخ كمال الدين بن الزمكاني مفتي الشافعية ودعوته وقلت: يا كمال الدين! ما تقول في هذا؟! فقال: هذا بدعة غير مستحبة بل مكروهة أو كما قال: وكان مع بعض الجماعة فتوى فيها خطوط طائفة من العلماء بذلك.

وقلت ليس لأحد الخروج عن شريعة محمد ﷺ ولا الخروج عن كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وأشك هل تكلمت هنا في قصة موسى والخضر؟ فإني تكلمت بكلام بعد عهدي به.

فانتدب ذلك الشيخ عبد الله ورفع صوته، وقال: نحن لنا أحوال وأمر باطنة لا يوقف عليها، وذكر كلاماً لم أضبط لفظه مثل المجالس والمدارس والباطن والظاهر ومضمونه أن لنا الباطن ولغيرنا الظاهر، وأن لنا أمراً لا يقف عليه أهل الظاهر فلا ينكرونه علينا، فقلت له -ورفعت صوتي وغضبت-: الباطن والظاهر والمجالس والمدارس والشريعة والحقائق كل هذا مردود إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، ليس لأحد الخروج عن كتاب الله وسنة رسوله لا من المشايخ والفقهاء، ولا من الملوك والأمراء، ولا من العلماء والقضاة وغيرهم، بل جميع الخلق عليهم طاعة الله ورسوله، وذكرت هذا ونحوه.

فقال -ورفع صوته-: نحن لنا الأحوال وكذا وكذا. وادعى الأحوال الخارقة كالنار وغيرها، واختصاصهم بها، وأنهم يستحقون تسليم الحال إليهم لأجلها، فقلت: -ورفعت صوتي وغضبت- أنا أخطب كل أحمدي من مشرق الأرض إلى مغاربها أي شيء فعلوه في النار، فأنا أصنع مثل ما تصنعون ومن احترق فهو مغلوب، وربما قلت: فعليه لعنة الله، ولكن بعد أن نغسل جسدنا بالخل والماء الحار، فسألني الأمراء والناس عن ذلك، فقلت: لأن لهم حيلة في الاتصال بالنار يصنعونها من أشياء من دهن الضفادع، وقشر النارج، وحجر الطلق، فضج الناس بذلك، فأخذ يظهر القدرة على ذلك، فقال: أنا وأنت نلف في بارية بعد أن تطلى جسدنا بالكبريت فقلت: فقم.

وأخذت أكرر عليه في القيام إلى ذلك، فمد يده يظهر خلع القميص، فقلت: لا حتى تغتسل في الماء الحار والخل، فأظهر الوهم على عاداتهم، فقال: من كان يحب الأمير فليحضر خشباً أو قال حزمة حطب، فقلت: هذا تطويل وتفريق للجمع ولا يحصل به مقصود، بل قنديل يوقد وأدخل أصبعي وأصبعك فيه بعد الغسل ومن احترقت أصبعه فليعه لعنه الله، أو قلت: فهو مغلوب. فلما قلت ذلك: تغير ذل، وذكر لي أن وجهه اصفر.

ثم قلت لهم: ومع هذا، فلو دخلتم النار وخرجتم منها سالمين حقيقة، ولو طرتم في الهواء، ومشيتم على الماء، ولو فعلتم ما فعلتم، لم يكن في ذلك ما يدل على صحة ما تدعونه من مخالفة الشرع. ولا على إبطال الشرع، فإن الدجال الأكبر يقول للسماء: أمطري فتطر، وللأرض أنبتني فتبت، وللخربة أخرجي كنوزك فتخرج كنوزها تتبعه، ويقتل رجلاً ثم يمشي بين شقيه، ثم يقول له: قم فيقوم، ومع هذا فهو دجال كذاب ملعون، لعنه الله، ورفعت صوتي بذلك، فكان لذلك وقع عظيم في القلوب.

ونكرت قول أبي يزيد البسطامي: لو رأيتم الرجل يطير في الهواء ويمشي على الماء فلا تغتروا به، حتى تنظروا كيف وقوفه عند الأوامر والنواهي، وذكرت عن يونس بن عبد الأعلى أنه قال للشافعي: أتدري ما قال صاحبنا يعني الليث بن سعد؟ قال: لو رأيت صاحب هوى يمشي على الماء، فلا تغتر به، فقال الشافعي: لقد قصر الليث، لو رأيت صاحب هوى يطير في الهواء فلا تغتر به، وتكلمت في هذا ونحوه بكلام بعد عهدي به، ومشايخهم الكبار يتضرعون عند الأمير في طلب الصلح، وجعلت ألح عليه في إظهار ما ادعوه من النار مرة بعد مرة وهم لا يجيبون، وقد اجتمع عامة مشايخهم الذين في البلد والفقراء المولاهون منهم، وهم عدد كثير، والناس يضحجون في الميدان، ويتكلمون بأشياء لا أضبطها.

فذكر بعض الحاضرين أن الناس قالوا ما مضمونه: ﴿مَوَاقِعُ الْحَقِّ وَبَطْلُ مَا كَانُوا يَمْلِكُونَ﴾ نَعْلِيؤُا هَٰذَاكَ وَأَنفَعِيؤُا مَنَافِعِينَ ﴿﴾ [الأعراف: ١١٨-١١٩] [وذكروا أيضاً أن هذا الشيخ يسمى عبد الله الكذاب. وأنه الذي قصدك مرة فأعطيته ثلاثين درهماً، فقلت: ظهر لي حين أخذ الدراهم وذهب أنه ملبس، وكان قد حكى حكاية عن نفسه

مضمونها، أنه أدخل النار في لحيته قدام صاحب حماة، ولما فارقتني وقع في قلبي أن لحيته مدهونة. وأنه دخل إلى الروم واستحوذ عليهم.

فلما ظهر للحاضرين عجزهم وكذبهم وتلييسهم وثبين للأمرء الذين كانوا يشدون منهم أنهم مبطلون رجعوا، وتخطب الحاج بهادر ونائب السلطان وغيرهما بصورة الحال، وعرفوا حقيقة الحال. وقمنا إلى داخل ودخلنا، وقد طلبوا التوبة عما مضى، وسألني الأمير عما تطلب منهم، فقلت: متابعة الكتاب والسنة، مثل أن لا يعتقد أنه لا يجب عليه اتباعهما، أو أنه يسوغ لأحد الخروج من حكمهما ونحو ذلك، أو أنه يجوز اتباع طريقة تخالف بعض حكمهما ونحو ذلك من وجوه الخروج عن الكتاب والسنة التي توجب الكفر وقد توجب القتل دون الكفر، وقد توجب قتال الطائفة الممتعة، دون قتل الواحد المقنن عليه.

فقالوا نحن ملتزمون الكتاب والسنة أتتكر علينا غير الأطواق؟ نحن نخلعها. فقلت: الأطواق، وغير الأطواق ليس المقصود شيئا معينا، وإنما المقصود أن يكون جميع المسلمين تحت طاعة الله ورسوله ﷺ فقال الأمير: فأي شيء الذي يلزمهم من الكتاب والسنة؟ فقلت: حكم الكتاب والسنة كثير لا يمكن ذكره في هذا المجلس، لكن المقصود أن يلتزموا هذا التزاما عاما، ومن خرج عنه ضربت عنقه، وكرر ذلك وأشار بيده إلى ناحية الميدان، وكان المقصود أن يكون هذا حكما عاما في حق جميع الناس فإن هذا مشهد عام مشهور قد توفرت الهمم عليه، فيقرر عند المقاتلة وأهل الديوان والعلماء والعباد وهؤلاء وولاة الأمور أنه من خرج عن الكتاب والسنة ضربت عنقه.

قلت: ومن ذلك الصلوات الخمس في مواقيتها، كما أمر الله ورسوله، فإن من هؤلاء من لا يصلي، ومنهم من يتكلم في صلاته، حتى إنهم بالأسف بعد أن اشتكوا علي في عصر الجمعة، جمل أحدهم يقول في صلب الصلاة: يا سيدي أحمد شيء لله وهذا مع أنه مبطل للصلاة، فهو شرك بالله ودعاء لغيره في حال مناجاته التي أمرنا أن نقول فيها: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥] وهذا قد فعل بالأسف بحضرة شيخهم فأمر قاتل ذلك لما أنكر عليه المسلمون بالاستغفار على عادتهم في

صغير الذنوب، ولم يأمره بإعادة الصلاة. وكذلك يصيحون في الصلاة صياحا عظيما، وهذا منكر يبطل الصلاة.

فقال: هذا يغلب على أحدهم كما يغلب العطاس.

فقلت: العطاس من الله، والله يحب العطاس، ويكره التثاوب، ولا يملك أحدهم دفعه، وأما هذا الصياح فهو من الشيطان، وهو باختيارهم وتكلفهم، ويقدرّون على دفعه، ولقد حدثني بعض الخبيرين بهم بعد المجلس، أنهم يفعلون في الصلاة ما لا تفعله اليهود والنصارى، مثل قول أحدهم: أنا على بطن امرأة الإمام، وقول الآخر: كذا وكذا من الإمام، ونحو ذلك من الأقوال الخبيثة، وأنهم إذا أنكر عليهم المنكر ترك الصلاة يصلّون بالنوبة، وأنا أعلم أنهم متولّون للشياطين، ليسوا مغلوبين على ذلك، كما يغلب الرجل في بعض الأوقات على صيحة أو بكاء في الصلاة، أو غيرها.

فلما أظهروا التزام الكتاب والسنة وجموعهم بالميدان بأصواتهم وحركاتهم الشيطانية يظهرون أحوالهم، قلت له: أهذا موافق للكتاب والسنة؟ فقال هذا من الله حال يرد عليهم، فقلت: هذا من الشيطان الرجيم لم يأمر الله به ولا رسوله ﷺ، ولا أحبه الله ولا رسوله، فقال: ما في السموات والأرض حركة وا كذا ولا كذا إلا بمشيئته وإرادته، فقلت له: هذا من باب القضاء والقدر، وهكذا كل ما في العالم من كفر وفسوق وعصيان هو بمشيئته وإرادته، وليس ذلك بحجة لأحد في فعله، بل ذلك مما زينه الشيطان، ومسخته الرحمن.

فقال: فبأي شيء تبطل هذه الأحوال؟ فقلت: بهذه السياط الشرعية، فأعجب الأمير وضحك، وقال: أي والله! بالسياط الشرعية تبطل هذه الأحوال الشيطانية، كما قد جرى مثل ذلك لغير واحد، ومن لم يجب إلى الدين بالسياط الشرعية فبالسيوف المحمدية. وأمست سيف الأمير وقلت: هذا نائب رسول الله ﷺ وغلّامه، وهذا السيف سيف رسول الله ﷺ، فمن خرج عن كتاب الله وسنة رسوله، ضربناه بسيف الله، وأعاد الأمير هذا الكلام، وأخذ بعضهم يقول: فالنصارى يقولون ولا نفر نحن؟ فقلت: اليهود والنصارى يقولون بالجزية على دينهم المكتوم في دورهم، والمبتدع لا يقر على بدعته. فأفحموا لذلك.

و حقيقة الأمر أن من أظهر منكرا في دار الإسلام، لم يقر على ذلك، فمن دعا إلى بدعة وأظهرها لم يقر، ولا يقر من أظهر الفجور، وكذلك أهل الذمة لا يقرون على إظهار منكرات دينهم، ومن سواهم فإن كان مسلما أخذ بواجبات الإسلام وترك محرماته، وإن لم يكن مسلما ولا ذميا فهو إما مرتد، وإما مشرك، وإما زنديق ظاهر الزندقة.

وذكرت ذم المبتدعة فقلت: روى مسلم في صحيحه عن جعفر بن محمد الصادق عن أبيه أبي جعفر الباقر عن جابر بن عبد الله أن رسول الله كان يقول في خطبته: "إن أصدق الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة"، وفي السنن عن العرياض ابن سارية قال: "خطبنا رسول الله خطبة نرقت منها العيون، ووجلّت منها القلوب، فقال قائل: يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فماذا تعهد إلينا؟ فقال: "أوصيكم بالسمع والطاعة، فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها، وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة"، وفي رواية: "وكل ضلالة في النار".

فقال لي البدعة مثل الزنا، وروى حديثا في ذم الزنا، فقلت: هذا حديث موضوع على رسول الله ﷺ، والزنا معصية، والبدعة شر من المعصية، كما قال سفيان الثوري: البدعة أحب إلى إبليس من المعصية، فإن المعصية يتاب منها والبدعة لا يتاب منها. وكان قد قال بعضهم: نحن نتوب الناس، فقلت: لماذا تتوبونهم؟ قال: من قطع الطريق والسرقه، ونحو ذلك، فقلت: حالهم قبل تتوبيكم خير من حالهم بعد تتوبيكم، فإنهم كانوا فاسقا يعتقدون تحريم ما هم عليه ويرجون رحمة الله ويتوبون إليه أو ينوون التوبة، فجعلتموهم بتوبيكم ضالين مشركين خارجين عن شريعة الإسلام، يحبون ما يبغضه الله ويبغضون ما يحبه الله، وبينت أن هذه البدع التي هم وغيرهم عليها شر من المعاصي.

قلت مخاطبا للأمير والحاشرين: أما المعاصي فمثل ما روى البخاري في صحيحه عن عمر بن الخطاب أن رجلا كان يدعى حمارا، وكان يشرب الخمر، وكان

يضحك النبي ﷺ وكان كلما أتى به النبي ﷺ جلده الحد فلعنه رجل مرة، وقال لعنه الله، ما أكثر ما يؤتى به إلى النبي ﷺ؟ فقال النبي ﷺ: لا تلعنه فإنه يحب الله ورسوله، قلت: فهذا رجل كثير الشرب للخمر، ومع هذا فلما كان صحيح الاعتقاد يحب الله ورسوله شهد له النبي ﷺ بذلك ونهى عن لعنه.

واما المبتدع فمئل ما أخرجنا في الصحيحين عن علي بن أبي طالب، وعن أبي سعيد الخدري، وغيرهما -دخل حديث بعضهم-: في بعض أن النبي ﷺ كان يقسم فجاءه رجل ناثئ للجبين، كثر اللحية، مطوق الرأس، بين عينيه أثر السجود، وقال ما قال، فقال النبي ﷺ يخرج من ضنضى هذا قوم يحقر أحكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، وقراءته مع قراءتهم، يقرعون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية، لئن أدركتم لأقتلنهم قتل عاد. وفي رواية: "لو يعلم الذين يقاتلونهم ماذا لهم على لسان محمد لنكلوا عن العمل". وفي رواية: "شر قتلى تحت أديم السماء خير قتلى من قتلوه".

قلت: فهؤلاء مع كثرة صلاتهم وصيامهم وقراءتهم وماهم عليه من العبادة والزهادة أمر النبي ﷺ بقتلهم، وقتلهم علي بن أبي طالب ومن معه من أصحاب النبي ﷺ.

ونلك لخروجهم عن سنة النبي وشريعته، وأظن أني ذكرت قول الشافعي: لأن يبتلى العبد بكل ذنب ما خلا الشرك بالله خير من أن يبتلى بشيء من هذه الأهواء. فلما ظهر قبح البدع في الإسلام، وإنها أظلم من الزنا والسرقة وشرب الخمر، وأنهم مبتدعون بدعا منكرا فيكون حالهم أسوأ من حال الزاني والشارق وشارب الخمر، أخذ شيخهم عبد الله يقول: يا مولانا لا تتعرض لهذا الجنب العزيز، -يعنى أتباع أحمد ابن الرافعي- فقلت منكرا بكلام غليظ: ويحك أي شيء هو الجنب العزيز، وجنب من خالفه أولى بالعز يادو الزرجنة، تريدون أن تبطلوا دين الله ورسوله، فقال: يا مولانا يحرقك الفقراء بقلوبهم، فقلت: مثل ما أحرقتني الرافضة لما قصدت الصعود إليهم وصار جميع الناس يخوفوني منهم ومن شرهم، ويقول أصحابهم: أن لهم سرا مع الله،

فنصر الله وأعان عليهم. وكان الأمراء الحاضرون قد عرفوا بركة ما يسره الله في أمر غزو الرافضة بالجليل.

وقلت لهم: يا شبه الرافضة، يا بيت الكذب، فإن فيهم من الغلو والشرك والمروق عن الشريعة ما شاركوا به الرافضة في بعض صفاتهم، وفيهم من الكذب ما قد يقاربون به الرافضة في ذلك، أو يساوونهم، أو يزيدون عليهم، فإنهم من أكذب الطوائف، حتى قيل فيهم: لا تقولوا أكذب من اليهود على الله، ولكن قولوا أكذب من الأحمديّة على شيخهم، وقلت لهم: أنا كافر بكم وبأحوالكم: (فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون) [هود: ٥٥].

ولما رددت عليهم الأحاديث المكنوبة، أخذوا يطلبون مني كتباً صحيحة ليهتدوا بها فبذلت لهم ذلك، وأعيد الكلام أنه من خرج عن الكتاب والسنة ضربت عنقه، وأعاد الأمير هذا الكلام، واستقر الكلام على ذلك. والحمد لله الذي صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده.

مجموع الفتاوى ١١ / ٤٤٥ - ٤٧٥

واتظر هذه المناظرة: ابن عبد الهادي، العقود الدرية ص ١٩٤

المناظرة العاشرة

مناظرة مقدم المغول بولاي

وأما جواز الدعاء للرجل وعليه، فبسط هذه المسألة في الجنائر، فإن موتى المسلمين يصلّى عليهم برهم وفاجرهم، وإن لعن الفاجر مع ذلك بعينه أو بنوعه لكن الحال الأول أوسط وأعدل، وبذلك أجبت مقدم المغل بولاي، لما قدموا دمشق في الفتنة الكبيرة، وجرّت بيني وبينه وبين غيره مخاطبات، فسألني فيما سألني: ما تقولون في يزيد؟ فقلت: لا نسبه ولا نحبه، فإنه لم يكن رجلاً صالحاً فنجبه، ونحن لا نسب أحداً من المسلمين بعينه، فقال: أفلا تلعنونه؟ أما كان ظالماً؟ أما قتل الحسين؟

فقلت له: نحن إذا ذكر الظالمون كالحجاج بن يوسف وأمثاله، نقول: كما قال الله

في القرآن: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [هود: ١٨] ولا نحب أن نلعن أحداً

بعينه، وقد لعنه قوم من العلماء، وهذا مذهب يسوغ فيه الاجتهاد، لكن ذلك القول أحب إلينا وأحسن.

وأما من قتل الحسين أو أعان على قتله، أو رضى بذلك، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا.

قال: فما تحبون أهل البيت؟ قلت: محبتهم عندنا فرض واجب يؤجر عليه، فإنه قد ثبت عندنا في صحيح مسلم عن زيد بن أرقم قال: خطبنا رسول الله ﷺ بغدير يدعى خما، بين مكة والمدينة، فقال: "أيها الناس إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله. فنكر كتاب الله وحض عليه، ثم قال: "وعترتي أهل بيتي، أنكركم الله في أهل بيتي". قلت لمقدم: ونحن نقول في صلاتنا كل يوم: "اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد" قال مقدم: فمن يبغيض أهل البيت؟ قلت: من أبغضهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا.

ثم قلت للوزير المغولي: لأي شيء قال عن يزيد وهذا تترى؟ قال: قد قالوا له إن أهل دمشق نواصب، قلت بصوت عال: يكذب الذي قال هذا، ومن قال هذا فعليه لعنة الله، والله ما في أهل دمشق نواصب، وما علمت فيهم ناصبيا، ولو تنقص أحد عليا بدمشق لقام المسلمون عليه، لكن كل قديما- لما كان بنو أمية ولاة البلاد- بعض بنو أمية ينصب العداوة لعلي ويسبه، وأما اليوم فما بقي من أولئك أحد.

مجموع الفتاوى ٤/٤٨٧-٤٨٨

المنافرة الحادية عشرة

مناظرة الشيخ الملقب بحسام الدين القادر

فابن عربي بزعمه، إنما تجلي الذات عنده شهود مطلق، هو وجود الموجودات، مجردا مطلقا، لا اسم له ولا نعت، ومعلوم أن من تصور هذا لم يمكن أن يحصل له عنه خطاب، فلهذا زعم أن عند تجلي الذات لا يحصل خطاب، وأما أبو حفص السهروردي فكان أعلم باللسنة، وأتبع لللسنة من هذا وخير منه، وقد رأى أن ما جاءت

به الأحاديث من أن الله يتجلى لعباده ويخاطبهم حين تجليه لهم فأمن بذلك، لكن ابن عربي في فلسفته أشهر من هذا في سنته.

ولهذا كان أتباعهما يعظمون ابن عربي عليه، مع إقرارهم بأن السهروردي أتبع للسنة، كما حدثني الشيخ الملقب بحسام الدين القادم، السالك طريق ابن حمويه الذي يلقبه أصحابه سلطان الأقطاب، وكان عنده من التعظيم لابن عربي وابن حمويه، والغلو فيهما أمر عظيم، فبينت له كثيرا مما يشتمل عليه كلاهما من الفساد والإلحاد، والأحاديث المكنوبة على النبي ﷺ. وجرى في ذلك فصول، لما كان عنده من التعظيم مع عدم فهم حقيقة أقوالهما وما تضمنته من الضلالات.

وكان ممن حدثني عن شيخه الطاووسي، الذي كان بهمدان عن سعد الدين ابن حمويه أنه قال: محيي الدين ابن عربي بحر لا تكدركه الدلاء، لكن نور المتابعة النبوية على وجه الشيخ شهاب الدين السهروردي شيء آخر، فقلت له: هذا كما يقال: كان هؤلاء أوتوا من ملك الكفار ملكا عظيما لكن نور الإسلام الذي على شهاب غازي صاحب ميافا رقين شيء آخر، فإنهم كانوا يعظمون ابن عربي، وذلك لأن الشيخ شهاب الدين لم يكن متمكنا من معرفة السنة ومتابعتها، وتحقيق ما جاءت به الرسل، كتمكن ابن عربي في طريقه التي سلكها وجمع فيها بين الفلسفة والتصوف.

وهؤلاء إنما يقطع دابرهم المباينة بين الخالق والمخلوق، وإثبات تعيينه منفصلا عن المخلوق ترفع إليه الأيدي بالدعاء، وإليه كان معراج خاتم الأنبياء، وقد ذكر السهروردي في عقيدته المشهورة قوله بلا إشارة ولا تعيين، وهذه هي التي استنطال بها عليه هؤلاء، فإنه متى نفيت الإشارة والتعيين لم يبق إلا العدم المحض والتعطيل أو الإلحاد والوحدة والحلول.

المنظرة الثانية عشرة

مناظرة بعض مثبتة الصفات ونفاتها

ولهذا لما اجتمعنا في المجلس المعقود، وكنت قد قلت: أمهلت كل من خالفني ثلاث سنين، غن جاء بحرف واحد عن السلف يخالف شيئاً مما ذكرته كانت له الحجة، وفعلت وفعلت، وجعل المعارضون يفتشون الكتب، فظفروا بما ذكره البيهقي في كتاب الاسماء والصفات، في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]. فإنه ذكر عن مجاهد والشافعي، أن المراد بقوله الله، فقال أحد كبارهم في المجلس الثاني: قد أحضرت نقلاً عن السلف بالتأويل، فوقع في قلبي ما أعد، فقلت: لعك قد ذكرت ما روي في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]. قال: نعم قلت: المراد بها قبلة الله، فقال: قد تأولها مجاهد والشافعي، وهما من السلف، ولم يكن هذا السؤال يرد علي، فإنه لم يكن شيء مما ناظرني فيه صفة الوجه، ولا أثبتها، لكن طلبوها من حيث الجملة، وكلامي كان مقيداً كما في الأجوبة، فلم أر إحقاقهم في هذا المقام، بل قلت: هذه الآية ليست من آيات الصفات أصلاً، ولا تندرج في عموم قول من يقول: لا تأول آيات الصفات.

قال أليس فيها ذكر الوجه؟ فلما قلت: المراد بها قبلة الله. قال: أليست هذه من آيات الصفات؟ قلت: لا، ليست من موارد النزاع، فإني إنما أسلم أن المراد بالوجه هنا القبلة فإن الوجه هو الجهة في لغة العرب، يقال: فصدت هذا الوجه، وسافرت إلى هذا الوجه، أي: إلى هذه الجهة، وهذا كثير مشهور، فالوجه هو الجهة. وهو الوجه كما في قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ وُجْهٍ مِّن مَّوَلِيًّا﴾ [البقرة: ١٤٨] أي متوليها، فقوله تعالى: ﴿وَجْهٌ مِّن مَّوَلِيًّا﴾ كقوله: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥] كلا الآيتين في اللفظ والمعنى متقاربتان، وكلاهما في شأن القبلة، والوجه والجهة هو الذي ذكر في الآيتين: أنا توليه نستقبله.

قلت والسياق يدل عليه، لأنه قال: أينما تولوا، وأين من الظروف، وتولوا أي تستقبلوا، فالمعنى أي موضع استقبالتموه فهناك وجه الله، فقد جعل وجه الله في المكان الذي يستقبله هذا، بعد قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ هوى الجهات كلها، كما في الآية الأخرى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ١٤٢]. فأخبر أن الجهات له، فدل على أن الإضافة إضافة تخصيص وتشريف، كأنه قال جهة الله وقبلة الله، ولكن من الناس من يسلم أن المراد بذلك جهة الله أي قبلة الله، ولكن يقول: هذه الآية تدل على الصفة وعلى أن العبد يستقبل ربه، كما جاء في الحديث: "إذا قام أحدكم إلى الصلاة فلن الله قبل وجهه". وكما في قوله: "لا يزال الله مقبلا على عبده بوجهه ما دام مقبلا عليه، فإذا انصرف، صرف وجهه عنه". ويقول إن الآية دلت على المعنيين، فهذا شيء آخر ليس هذا موضعه.

والغرض أنه إذا قيل: فثم قبلة الله، لم يكن هذا من التأويل المتنازع فيه، الذي ينكره منكرو تأويل آيات الصفات، ولا هو مما يستدل به عليهم المثبتة، فإن هذا المعنى صحيح في نفسه، والآية دالة عليه، وإن كانت دالة على ثبوت صفة فذاك شيء آخر، ويبقى دلالة قولهم: فثم وجه الله على فثم قبلة الله، هل هو من باب تسمية القبلة وجها باعتبار أن الوجه والجهة واحد؟ أو باعتبار أن من استقبل وجه الله فقد استقبل قبلة الله؟ فهذا فيه بحوث ليس هذا موضعها.

مجموع الفتاوى ٦ / ١٥ - ١٧

المنافرة الثالثة عشرة

مناظرة شيخ معظم من أصحاب ابن حمويه يسميه أصحابه سلطان الاقطاب في كتاب الفصوص لابن عربي

ومما يروى في هذا الباب^(١) من الأحاديث، هو من هذا الجنس، مثل كونه كان نورا يسبح حول العرش، أو كوكبا يطلع في السماء ونحو ذلك، كما ذكره ابن حمويه

(١) وهو ادعاء وزعم أن نبينا محمد ﷺ موجود بحقيقته حين خلق آدم.

-صاحب ابن عربي-، وذكر بعضه عمر الملا في وسيلة المتعبدين، وابن سبعين وأمثالهم، ممن يروى الموضوعات المكذوبات، باتفاق أهل المعرفة بالحديث.

فلن هذا المعنى روي فيه أحاديث كلها كذب، حتى إنه اجتمع بي قديما شيخ معظم من أصحاب ابن حمويه، يسميه أصحابه سلطان الأقطاب، وتفاوضنا في كتاب الفصوص، وكان معظما له ولصاحبه، حتى أبديت له بعض ما فيه، فهاله ذلك، وأخذ يذكر مثل هذه الأحاديث، فبينت له أن هذا كله كذب.

الحادي عشر قوله: وخاتم الأولياء كان ولما وآدم بين الماء والطين -إلى قوله- فخاتم الرسل من حيث ولايته، نسبته مع الختم للولاية، كنسبة الأولياء والرسل معه - إلى آخر الكلام- ذكر فيه ما تقدم من كون رسول الله ﷺ مع هذا الختم المدعى كسائر الأنبياء والرسل معه يأخذ من مشكاته العلم بالله، الذي هو أعلا العلم، وهو وحدة الوجود، إنه مقدم الجماعة وسيد ولد آدم في فتح باب الشفاعة. فعين حالا خاصا ما عمم، إلى قوله فغاز محمد بالسيادة في هذا المقام الخاص.

فكذب على رسول الله ﷺ في قوله: إنه قال أنا سيد ولد آدم في الشفاعة خاصة، وألحد وافترى من حيث زعم أنه سيد في الشفاعة فقط، لا في بقية المراتب، بخلاف الختم المفترى، فإنه سيد في العلم بالله، وغير ذلك من المقامات، ولقد كنت أقول: لو كان المخاطب لنا من يفضل إبراهيم، أو موسى، أو عيسى على محمد ﷺ، لكانت مصيبة عظيمة لا يحتملها المسلمون، فكيف بمن يفضل رجلا من أمة محمد على محمد، وعلى جميع الأنبياء والرسل في أفضل العلوم؟! ويدعي أنهم يأخذون ذلك من مشكاته؟ وهذا العلم هو غاية الإلحاد والزندقة.

وهذا المفضل من أضل بني آدم وأبعدهم عن الصراط المستقيم، وإن كان له كلام كثير، ومصنفات متعددة، وله معرفة بأشياء كثيرة وله استحواذ على قلوب طوائف من أصناف المتفلسفة، والمتصوفة، والمتكلمة، وللمتفهمة، والعامية، فلن هذا الكلام من أعظم الكلام ضلالاً، عند أهل العلم والإيمان، والله أعلم.

المنافرة الرابعة عشرة مناظرة في الجهة والتحيز بقلعة الجبل

صورة ما طلب من الشيخ ابن تيمية رحمه الله ورضي عنه حين جيء به من دمشق على البريد، واعتقل بالجلب بقلعة الجبل، بعد عقد المجلس بدار النياية، وكان وصوله يوم الخميس السادس والعشرين من شهر رمضان، وعقد المجلس يوم الجمعة السابع والعشرين منه بعد صلاة الجمعة، وفيه اعتقل رحمة الله عليه.

وصورة ما طلب منه أن يعتقد نفى الجهة عن الله، والتحيز، وأن لا يقول: إن كلام الله حرف وصوت قائم به، بل هو معنى قائم بذاته، وأنه سبحانه وتعالى لا يشار إليه بالأصابع إشارة حسية، ويطلب منه أن لا يتعرض لأحاديث الصفات، وآياتها عند الموم، ولا يكتب بها إلى البلاد، ولا في الفتاوى المتعلقة بها.

فأجاب عن ذلك: أما قول القائل: يطلب منه أن يعتقد نفى الجهة عن الله والتحيز، فليس في كلامي إثبات هذا اللفظ، لأن إطلاق هذا اللفظ نفياً بدعة، وأنا لم أقل إلا ما جاء به الكتاب والسنة وافقت عليه الأمة.

فإن أراد قائل هذا القول أنه ليس فوق السموات رب ولا فوق العرش إله، وأن محمداً لم يعرج به إلى ربه، وما فوق العالم إلا عدم المحض، فهذا باطل مخالف لإجماع سلف الأمة.

وإن أراد بذلك أن الله لا تحيط به مخلوقاته، ولا يكون في جوف الموجودات، فهذا مذكور مصرح به في كلامي، فأبني قائله فما الفائدة في تجديده؟

وأما قول القائل: لا يقول إن كلام الله حرف وصوت قائم به، بل هو معنى قائم بذاته، فليس في كلامي هذا أيضاً، ولا قلته قط، بل قول القائل: إن القرآن حرف وصوت قائم به بدعة، وقوله: معنى قائم بذاته بدعة، لم يقل أحد من السلف لا هذا ولا هذا، وأنا ليس في كلامي شيء من البدع، بل في كلامي ما أجمع عليه السلف أن القرآن كلام الله غير مخلوق.

وأما قول القائل لا يشار إليه بالأصابع إشارة حسية، فليس هذا للفظ في كلامي، بل في كلامي إنكار ما ابتدعه المبتدعون من الألفاظ النافية، مثل قوله أنه لا يشار إليه، فإن هذا النفي أيضا بدعة.

فإن أراد القائل: أنه لا يشار إليه من أن الله ليس محصورا في المخلوقات وغير ذلك من المعاني الصحيحة، فهذا حق، وإن أراد أن من دعا الله لا يرفع إليه يديه، فهذا خلاف ما تواترت به السنن عن النبي ﷺ وما فطر الله عليه عباده من رفع الأيدي إلى الله في الدعاء.

وقال النبي: ﷺ "إن الله يستحي من عبده إذا رفع يديه أن يردهما صفرا". وإذا سمي المسمى ذلك إشارة حسية، وقال: إنه لا يجوز، لم يقبل ذلك منه. وأما قول القائل: لا يتعرض لأحاديث الصفات وآياتها عند العوام، فأنا ما فاتحت عاميا في شيء من ذلك قط.

وأما الجواب بما بعث الله به رسوله للمسترشد المستهدي، فقد قال النبي: "من سئل عن علم يعلمه فكتمه، ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار". وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَالْمُذْنَبِ وَالْمُزْنِ وَمَا بَيْنَهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ [البقرة: ١٥٩] ولا يؤمر العالم بما يوجب لعنة الله عليه. والله أعلم. والحمد لله رب العالمين.

مجموع الفتاوى ٢٦٤/٥-٢٦٦

وانظر: ابن عبد الهادي، العقود الدرية ص ١٩٧.

المناظرة الخامسة عشرة

مناظرة ابن تيمية بسبب تأليفه العقيدة الواسطية

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، ملك يوم الدين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ولا ظهير له، ولا معين، وأشهد أن

محمدا عبده ورسوله، الذي أرسله إلى الخلق أجمعين، ﷺ، وعلى سائر عباد الله الصالحين. أما بعد.

فقد سئلت غير مرة أن أكتب ما حضرني ذكره، مما جرى في المجالس الثلاثة، المعقودة للمناظرة في أمر الاعتقاد بمقتضى ما ورد به كتاب السلطان من الديار المصرية، إلى نائبه أمير البلاد، لما سعى إليه قوم من الجهمية والاتحادية والرافضة، وغيرهم من ذوي الأحقاد.

فأمر الأمير بجمع القضاة الأربعة، قضاة المذاهب الأربعة، وغيرهم من نوابهم والمفتين والمشائخ، ممن له حرمة وبه اعتداد، وهم لا يدرون ما قصد بجمعهم في هذا الميعاد، وذلك يوم الإثنين ثامن رجب المبارك، عام خمس وسبعمئة.

فقال لي: هذا المجلس عقد لك، فقد ورد مرسوم السلطان بأن أسألك عن اعتقادك، وعما كتبت به إلى الديار المصرية، من الكتب التي تدعو بها الناس إلى الاعتقاد، وأظنه قال: وأن أجمع القضاة والفقهاء وتباحثون في ذلك.

فقلت: أما الاعتقاد فلا يؤخذ عني، ولا عمن هو أكبر مني، بل يؤخذ عن الله ورسوله ﷺ وما أجمع عليه سلف الأمة، فما كان في القرآن وجب اعتقاده، وكذلك ما ثبت في الأحاديث الصحيحة، مثل صحيح البخاري ومسلم.

وأما الكتب، فما كتبت إلى أحد كتابا ابتداء أدعوه به إلى شيء من ذلك، ولكني كتبت أجوبة أجبت بها من يسألني من أهل الديار المصرية، وغيرهم، وكان قد بلغني أنه زور على كتاب إلى الأمير ركن الدين الجاشنكير، أستاذ دار السلطان، يتضمن ذكر عقيدة محرفة، ولم أعلم بحقيقته، لكن علمت أنه مكذوب.

وكل من يرد علي من مصر وغيرها من يسألني عن مسائل في الاعتقاد وغيره، فأجيبه بالكتاب والسنة، وما كان عليه سلف الأمة.

فقال: نريد أن تكتب لنا عقيدتك، فقلت: اكتبوا. فأمر الشيخ كمال الدين أن يكتب، فكتب له جمل الاعتقاد في أبواب الصفات والقدر، ومسائل الإيمان والوعيد، والإمامة والتفصيل.

وهو أن اعتقاد أهل السنة والجماعة: الإيمان بما وصف الله به نفسه، وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل، ولا تكييف ولا تمثيل، وأن القرآن كلام الله غير مخلوق، منه بدأ وإليه يعود، والإيمان بأن الله خالق كل شيء من أفعال العباد وغيرها، وأنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، وأنه أمر بالطاعة، وأحبها ورضيها، ونهى عن المعصية وكرها. والعبد فاعل حقيقة، والله خالق فعله، وأن الإيمان والدين قول وعمل، يزيد وينقص، وأن لا تكفر أحدا من أهل القبلة بالذنوب، ولا نخد في النار من أهل الإيمان أهدأ، وأن الخلفاء بعد رسول الله أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي، وأن مرتبتهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة، ومن قدم عليا على عثمان، فقد أضر بالمهاجرين والإتصار، وذكرت هذا أو نحوه، فإني الآن قد بعد عهدي، ولم أحفظ لفظ ما أمليته، لكنه كتب إذ ذاك.

ثم قلت للأمير والحاضرين: أنا أعلم أن أقول ما يكذبون علي، كما قد كذبوا علي غير مرة، وإن أمليت الاعتقاد من حفظي ربما يقولون كتم بعضه، أو داهن وداري، فأنا أحضر عقيدة مكتوبة من نحو سبع سنين قبل مجيء التتر إلى الشام.

وقلت قبل حضورها كلاما قد بعد عهدي به، وغضبت غضبا شديدا، لكني أذكر أني قلت: أنا أعلم أن أقول ما كذبوا علي، وقالوا للسلطان أشياء وتكلمت بكلام احتجت إليه، مثل أن قلت: من قام بالإسلام أوقات الحاجة غيري؟ ومن الذي أوضح دلائله وبينه؟ وجاهد أعداءه، وأقامه لما مال؟ حين تخلى عنه كل أحد، ولا أحد ينطق بحجته ولا أحد يجاهد عنه، وقمت مظهرا لحجته مجاهدا عنه، مرغبا فيه.

فإذا كان هؤلاء يطمعون في الكلام في فكيف يصنعون بخيري؟! ولو أن يهوديا طلب من السلطان الإنصاف لوجب عليه أن ينصفه، وأنا قد أعفو عن حقي وقد لا أعفو، بل قد أطلب الإنصاف منه، وأن يحضر هؤلاء الذين يكذبون، ليوافقوا على افتراءهم، وقلت كلاما أطول من هذا الجنس، لكن بعد عهدي به، فأشار الأمير إلى كاتب الدرج محيي الدين بأن يكتب ذلك.

وقلت أيضا: كل من خالفني في شيء مما كتبت، فأنا أعلم بمذهبه منه، وما أدري هل قلت هذا قبل حضورها أو بعده، لكنني قلت أيضا بعد حضورها وقراءتها:

ما ذكرت فيها فصلاً إلا وفيه مخالف من المنتسبين إلى القبلة، وكل جملة فيها خلاف لطائفة من الطوائف، ثم أرسلت من أحضرها، ومعها كرايس بخطي من المنزل فحضرت العقيدة الواسطية.

وقلت لهم: هذه كان سبب كتابتها أنه قدم على من أرض واسط بعض قضاة نواحيها - شيخ يقال له: رضي الدين الواسطي، من أصحاب الشافعي - قدم علينا حاجاً، وكان من أهل الخير والدين، وشكا ما الناس فيه بتلك البلاد، وفي دولة التتر من غلبة الجهل والظلم، ودروس الدين والعلم، وسألني أن أكتب له عقيدة تكون عمدة له ولأهل بيته، فاستعفيت من ذلك، وقلت: قد كتب الناس عقائد متعددة، فخذ بعض عقائد أئمة السنة. فألح في السؤال، وقال: ما أحب إلا عقيدة تكتبها أنت، فكتبت له هذه العقيدة، وأنا قاعد بعد العصر، وقد انتشرت بها نسخ كثيرة في مصر والعراق وغيرهما.

فأشار الأمير بأن لا أقرأها أنا لرفع الريبة، وأعطائها لكتابه الشيخ كمال الدين، فقرأها على الحاضرين حرفاً وحرفاً والجماعة الحاضرون يسمعونها، ويورد المورد منهم ما شاء ويعارض فيما شاء، والأمير أيضاً يسأل عن مواضع فيها، وقد علم الناس ما كان في نفوس طائفة من الحاضرين من الخلاف والهوى، ما قد علم الناس بعضه، وبعضه بسبب الاعتقاد، وبعضه بغير ذلك.

ولا يمكن ذكر ما جرى من الكلام، والمناظرات، في هذه المجالس، فإنه كثير لا ينضبط، لكن أكتب ملخص ما حضرني من ذلك، مع بعد العهد بذلك، ومع أنه كان يجري رفع أصوات ولغط لا ينضبط.

فكان مما اعترض علي بعضهم لما ذكر في أولها، ومن الإيمان بالله، الإيمان بما وصف به نفسه، ووصفه به رسوله، من غير تحريف ولا تعطيل، ولا تكليف ولا تمثيل، فقال: ما المراد بالتحريف والتعطيل؟ ومقصوده أن هذا ينفي التأويل الذي أثبتته أهل التأويل، الذي هو صرف اللفظ عن ظاهره، إما وجوباً وإما جوازاً.

فقلت: تحريف الكلم عن مواضعه، كما ذمه الله تعالى في كتابه، وهو إزالة اللفظ عما دل عليه من المعنى، مثل تأويل بعض الجهمية لقوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ

مُوسَى تَكْوِيماً﴾ [النساء: ١٦٤] أي جرحه بأظافير الحكمة تجريحاً، ومثل

تأويلات القرامطة والباطنية، وغيرهم من الجهمية، والرافضة، والقرية، وغيرهم. فسكت وفي نفسه ما فيها.

ونكرت في غير هذا المجلس أنني عدلت عن لفظ التأويل، إلى لفظ التحريف، لأن التحريف اسم جاء القرآن بذكره، وأنا تحريت في هذه العقيدة اتباع الكتاب والسنة، فنفيت ما ذمه الله من التحريف، ولم أذكر فيها لفظ التأويل بنفي ولا إثبات، لأنه لفظ له عدة معان كما بينته في موضعه من القواعد.

فإن معنى لفظ التأويل في كتاب الله، غير معنى لفظ التأويل في اصطلاح المتأخرين، من أهل الأصول والفقه، وغير معنى لفظ التأويل في اصطلاح كثير من أهل التفسير والسلف، لأن من المعاني التي قد تسمى تأويلاً ما هو صحيح منقول عن بعض السلف، فلم أنف ما تقوم الحجة على صحته فإذا ما قامت الحجة على صحته، وهو منقول عن السلف فليس من التحريف.

وقلت له أيضاً: ذكرت في النفي التمثيل ولم أذكر التشبيه، لأن التمثيل نفاه الله بنص كتابه حيث قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] وقال: ﴿جَعَلَ تَمَازُ لَكُمْ سَيِّئًا﴾ [مريم: ٦٥] وكان أحب إلي من لفظ ليس في كتاب الله ولا في سنة رسوله ﷺ، وإن كان قد يعنى بنفيه معنى صحيح، كما قد يعنى به معنى فاسد.

ولما ذكرت أنهم لا ينفون عنه ما وصف به نفسه، ولا يحرفون الكلم عن مواضعه، ولا يلحدون في أسماء الله وآياته، جعل بعض الحاضرين يتعمص من ذلك، لاستشعاره ما في ذلك من الرد الظاهر عليه، ولكن لم يتوجه له ما يقوله، وأراد أن يدور بالأسئلة التي أعلمها، فلم يتمكن لعلمه بالجواب.

ولما ذكرت آية الكرسي، أظنه سأل الأمير عن قولنا لا يقربه شيطان حتى يصبح، فذكرت حديث أبي هريرة في الذي كان يسرق صدقة الفطر، وذكر أن البخاري رواه في صحيحه، وأخذوا ينكرون نفي التشبيه والتجسيم، ويطنبون في هذا، ويعرضون لما ينسبه بعض الناس إلينا من ذلك.

فقلت: قلبي من غير تكليف ولا تمثيل: ينفي كل باطل، وإنما اخترت هذين الاسمين لأن التكليف مأثور نفسه عن السلف، كما قال ربيعة ومالك وابن عينة

وغيرهم المقالة التي تلقاها العلماء بالقبول: الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة.

فاتفق هؤلاء السلف على أن التكيف غير معلوم لنا، فنفيت ذلك اتباعاً لسلف الأمة، وهو أيضاً منفي بالنص، فإن تأويل آيات الصفات يدخل فيها حقيقة الموصوف، وحقيقة صفاته. وهذا من التأويل الذي لا يعلمه إلا الله، كما قد قررت ذلك في قاعدة مفردة، ذكرتها في التأويل والمعنى، والفرق بين علمنا بمعنى الكلام وبين علمنا بتأويله.

وكذلك التمثيل منفي بالنص والإجماع القديم، مع دلالة العقل على نفيه ونفي التكيف، إذ كنهه الباري غير معلوم للبشر، وذكرت في ضمن ذلك كلام الخطابي الذي نقل أنه مذهب السلف، وهو إجراء آيات الصفات وأحاديث الصفات على ظاهرها، مع نفي للكيفية والتشبيه عنها، إذ الكلام في الصفات فرع على الكلام في الذات، يحتذى فيه حذوه، ويتبع فيه مثاله، فإذا كان إثبات الذات إثبات وجود لا إثبات تكيف، فكنكك إثبات الصفات إثبات وجود لا إثبات تكيف.

فقال أحد كبار المخالفين: فحينئذ يجوز أن يقال هو جسم لا كالأجسام: فقلت له: أنا وبعض الفضلاء الحاضرين: إنما قيل أنه يوصف الله بما وصف به نفسه، وبما وصفه به رسوله ﷺ وليس في الكتاب والسنة أن الله جسم حتى يلزم هذا السؤال؟

وأخذ بعض القضاة الحاضرين والمعروفين بالديانة يريد إظهار أن ينفي عنا ما يقول وينسبه البعض إلينا، فجعل يزيد في المبالغة في نفي التشبيه والتجسيم: فقلت: ذكرت فيها في غير موضع من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكيف ولا تمثيل، وقلت في صدرها: ومن الإيمان بالله الإيمان بما وصف به نفسه في كتابه، وبما وصفه به رسوله محمد ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكيف ولا تمثيل.

ثم قلت: وما وصف الرسول به ربه من الأحاديث الصحاح، التي تلقاها أهل المعرفة بالقبول، وجب الإيمان بها كذلك، إلى أن قلت: إلى أمثال هذه الأحاديث الصحاح التي يخبر فيها رسول الله ﷺ، بما يخبر به، فإن الفرقة الناجية، أهل السنة والجماعة يؤمنون بذلك، كما يؤمنون بما أخبر الله في كتابه من غير تحريف ولا

تعطيل، ومن غير تكليف ولا تمثيل، بل هم وسط في فرق الأمة، كما أن الأمة هي الوسط في الأمم، فهم وسط في باب صفات الله بين أهل التعطيل الجهمية وبين أهل التمثيل المشبهة.

ولما رأى هذا الحاكم العدل مما لأتهم وتعصبهم، ورأى قلة المعارف الناصر، وخافهم، قال: أنت صنفت اعتقاد الإمام أحمد فتقول: هذا اعتقاد أحمد، يعني والرجل يصنف على مذهبه فلا يعترض عليه، فإن هذا مذهب متبوع، وغرضه بذلك قطع مخاصمة الخصوم.

فقلت: ما جمعت إلا عقيدة السلف الصالح جميعهم ليس للإمام أحمد اختصاص بهذا، والإمام أحمد إنما هو مبلغ العلم الذي جاء به النبي ﷺ، ولو قال أحمد من تلقاء نفسه ما لم يجرى به الرسول لم نقله، وهذه عقيدة محمد ﷺ.

وقلت مرات: قد أمهلت كل من خالفني في شيء منها ثلاث سنين، فإن جاء بحرف واحد عن أحد من القرون الثلاثة، التي أثنى عليها النبي ﷺ حيث قال: "خير القرون القرن الذي بعثت فيه، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم"، يخالف ما ذكرته فأنا أرجع عن ذلك، وعلي أن أتى بنقول جميع الطوائف، عن القرون الثلاثة توافق ما ذكرته، من الحنفية والمالكية والشافعية والحنبلية والأشعرية وأهل الحديث والصوفية وغيرهم.

وقلت أيضا: في غير هذا المجلس: الإمام أحمد رحمه الله لما انتهى إليه من السنة ونصوص رسول الله ﷺ أكثر مما انتهى إلى غيره، وابتلى بالمحنة، والرد على أهل البدع أكثر من غيره، كان كلامه وعلمه في هذا الباب أكثر من غيره، فصار إماما في السنة أظهر من غيره، وإلا فالأمر كما قاله بعض شيوخ المغاربة العلماء الصالحاء، قال: المذهب لمالك والشافعي، والظهور لأحمد بن حنبل، يعني أن الذي كان عليه أحمد عليه جميع أئمة الإسلام، وإن كان لبعضهم من زيادة العلم والبيان، وإظهار الحق ودفع الباطل ما ليس لبعضهم.

ولما جاء فيها وما وصف به النبي ﷺ ربه في الأحاديث الصحاح، التي تلقاها أهل العلم بالقبول، ولما جاء حديث أبي سعيد المنقذ عليه في الصحيحين عن النبي ﷺ:

" يقول الله يوم القيامة: يا آدم، فيقول: لبيك وسعديك، فينادي بصوت: إن الله يأمرك أن تبعث بعثاً إلى النار". الحديث. سألهم الأمير هل هذا الحديث صحيح؟ فقلت: نعم، هو في الصحيحين، ولم يخالف في ذلك أحد، واحتاج المنازع إلى الإقرار به، ووافق الجماعة على ذلك.

وطلب الأمير الكلام في مسألة الحرف والصوت لأن ذلك طلب منه. فقلت: هذا الذي يحكيه كثير من الناس عن الإمام أحمد وأصحابه، أن صوت القارئين ومداد المصاحف قديم أزلي كما نقله مجد الدين ابن الخطيب وغيره كذب مفترى، لم يقل ذلك أحمد، ولا أحد من علماء المسلمين، لا من أصحاب أحمد ولا غيرهم.

وأخرجت كراساً قد أحضرته مع العقيدة فيه ألفاظ أحمد، مما ذكره الشيخ أبو بكر الخلال، في كتاب السنة عن الإمام أحمد، وما جمعه صاحبه أبو بكر المروزي من كلام الإمام أحمد، وكلام أئمة زمانه وسائر أصحابه: أن من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي. ومن قال غير مخلوق فهو مبتدع.

قلت: وهذا هو الذي نقله الأشعري في كتاب المقالات عن أهل السنة وأصحاب الحديث، وقال: إنه يقول به. قلت: فكيف بمن يقول: لفظي قديم؟ فكيف بمن يقول: صوتي غير مخلوق؟ فكيف بمن يقول: صوتي قديم؟ ونصوص الإمام أحمد في الفرق بين تكلم الله بصوت، وبين صوت العبد، كما نقله البخاري صاحب الصحيح في كتاب خلق أفعال العباد وغيره من أئمة السنة.

وأحضرت جواب مسألة كنت سئلت عنها قديماً، فيمن حلف بالطلاق، في مسألة الحرف والصوت، ومسألة الظاهر في العرش، فذكرت من الجواب القديم في هذه المسألة، وتفصيل القول فيها، وأن إطلاق القول أن القرآن هو الحرف والصوت، أو ليس بحرف ولا صوت كلاهما بدعة، حدثت بعد المائة الثالثة. وقلت: هذا جوابي.

وكانت هذه المسألة قد أرسل بها طائفة من المعاندين للمتجهم، ممن كان بعضهم حاضراً في المجلس، فلما وصل إليهم الجواب أسكتهم، وكانوا قد ظنوا أنني إن

أجبت بما في ظنهم أن أهل السنة تقوله حصل مقصودهم من الشناعة، وإن أجبت بما يقولونه هم حصل مقصودهم من الموافقة، فلما أجيئوا بالفرقان الذي عليه أهل السنة وليس هو ما يقولونه هم، ولا ما ينقلونه عن أهل السنة، إذ قد يقوله بعض الجهال بهتوا لذلك، وفيه أن القرآن كله كلام الله حروفه ومعانيه، ليس القرآن اسماً لمجرد الحروف ولا لمجرد المعاني.

وقلت في ضمن الكلام لصدر الدين ابن الوكيل لبيان كثرة تناقضه، وأنه لا يستقر على مقالة واحدة، وإنما يسعى في الفتن والتفريق بين المسلمين: عندي عقيدة للشيخ أبي البيان فيها، أن من قال: إن حرفاً من القرآن مخلوق فقد كفر. وقد كتبت عليها بخطك، أن هذا مذهب الشافعي وأئمة أصحابه، وأنتك تدن الله بها فاعترف بذلك، فأنتك عليه الشيخ كمال الدين بن الزمكاني ذلك.

فقال ابن الوكيل: هذا نص الشافعي، وراجع في ذلك مراراً، فلما اجتمعنا في المجلس الثاني ذكر لابن الوكيل أن ابن درياس نقل في كتاب الانتصار عن الشافعي مثل ما نقلت، فلما كان في المجلس الثالث أعاد ابن الوكيل الكلام في ذلك.

فقال الشيخ كمال الدين لصدر الدين ابن الوكيل: قد قلت في ذلك المجلس للشيخ تقى الدين: إنه من قال: إن حرفاً من القرآن مخلوق فهو كافر، فأعاده مراراً فغضب هنا الشيخ كمال الدين غضباً شديداً، ورفع صوته. وقال: هذا يكفر أصحابنا المتكلمين الأشعرية الذين يقولون: إن حروف القرآن مخلوقة، مثل إمام الحرمين وغيره، وما نصبر على تكفير أصحابنا.

فأنتك ابن الوكيل أنه قال ذلك، وقال: ما قلت ذلك، وإنما قلت أن من أنكر حرفاً من القرآن فقد كفر. فرد ذلك عليه الحاضرون وقالوا: ما قلت إلا كذا وكذا، وقالوا: ما ينبغي لك أن تقول قولاً وترجع عنه، وقال بعضهم: ما قال هذا، فلما حرفوا، قال: ما سمعناه قال هذا، حتى قال نائب السلطان: واحد يكذب، وآخر يشهد، والشيخ كمال الدين مغضب! فالتفت إلى قاضي القضاة نجم الدين الشافعي يستصرخه للانتصار على ابن الوكيل، حيث كفر أصحابه. فقال القاضي نجم الدين: ما سمعت هذا، فغضب

الشيخ كمال الدين، وقال كلاماً لم أضبط لفظه، إلا أن معناه أن هذا غضاضة على الشافعي، وعار عليهم أن أئمتهم يكفرون، ولا ينتصر لهم.

ولم أسمع من الشيخ كمال الدين ما قال في حق القاضي نجم الدين، واستثبت غيري ممن حضر هل سمع منه في حقه شيئاً؟ فقالوا: لا، لكن القاضي اعتقد أن التعبير لأجله، ولكونه قاضي المذهب، ولم ينتصر لأصحابه، وأن الشيخ كمال الدين قصده بذلك، فغضب قاضي القضاة نجم الدين، وقال: شهدوا علي أنني عزلت نفسي. وأخذ يذكر ما يستحق به التقديم والاستحقاق، وعفته عن التكلم في أعراض الجماعة، ويستشهد بنائب السلطان في ذلك، وقلت له كلاماً مضمونه تعظيمه، واستحقاقه لدوام المباشرة في هذه الحال، ولما جاءت مسألة القرآن: ومن الإيمان به الإيمان بأن القرآن كلام الله غير مخلوق، منه بدأ وإليه يعود، نازع بعضهم في كونه منه بدأ وإليه يعود وطلبوا تفسير ذلك.

فقلت: أما هذا القول فهو المأثور الثابت عن السلف مثل ما نقله عمرو بن دينار قال: أدركت الناس منذ سبعين سنة، يقولون: الله الخالق؛ وما سواه مخلوق، إلا القرآن فإنه كلام الله غير مخلوق، منه بدأ وإليه يعود، وقد جمع غير واحد ما في ذلك من الآثار عن النبي ﷺ والصحابة والتابعين، كالحافظ أبي الفضل بن ناصر، والحافظ أبي عبد الله المقدسي، وأما معناه: فإن قولهم: منه بدأ، أي هو المتكلم به، وهو الذي أنزله من لدنه، ليس هو كما تقول الجهمية: أنه خلق في الهوى أو غيره، أو بدأ من عند غيره.

وأما إليه يعود: فإنه يسرى به في آخر الزمان من المصاحف والصدور، فلا يبقى في الصدور منه كلمة، ولا في المصاحف منه حرف، ووافق على ذلك غالب الحاضرين وسكت المنازعون.

وخاطبت بعضهم في غير هذا المجلس، بأن أريته العقيدة التي جمعها الإمام القادري التي فيها أن القرآن كلام الله، خرج منه، فتوقف في هذا اللفظ. فقلت: هكذا قال النبي ﷺ: "ما تقرب العباد إلى الله بمثل ما خرج منه". يعني القرآن. وقال خباب بن الأرت: يا هنتاه! تقرب إلى الله بما استطعت، فلن يتقرب إليه بشيء أحب إليه مما خرج

منه، وقال أبو بكر الصديق- لما قرأ قرآن مسيئة الكذاب -إن هذا الكلام لم يخرج من إل يعني رب.

وجاء فيها: ومن الإيمان به: الإيمان بأن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق، منه بدأ وإليه يعود، وأن الله تكلم به حقيقة وأن هذا القرآن الذي أنزله الله على محمد ﷺ هو كلام الله حقيقة لا كلام غيره، ولا يجوز إطلاق القول بأنه حكاية عن كلام الله، أو عبارة، بل إذا قرأه الناس أو كتبوه في المصاحف لم يخرج بذلك عن أن يكون كلام الله، فإن الكلام إنما يضاف حقيقة إلى من قاله مبتدأ، لا إلى من قاله مبلغا مؤديا، فتمنع بعضهم من إثبات كونه كلام الله حقيقة، بعد تسليمه أن الله تعالى تكلم به حقيقة.

ثم إنه سلم ذلك لما بين له أن المجاز يصح نفيه، وهذا لا يصح نفيه، ولما بين له أن أقوال المتقدمين المأثورة عنهم، وشعر الشعراء المضاف إليهم، هو كلامهم حقيقة، فلا يكون نسبة القرآن إلى الله بأقل من ذلك. فوافق الجماعة كلهم على ما ذكر في مسألة القرآن، وأن الله تكلم حقيقة، وأن القرآن كلام الله حقيقة لا كلام غيره.

ولما ذكر فيها أن الكلام إنما يضاف حقيقة إلى من قاله مبتدئا، لا إلى من قاله مبلغا مؤديا، استحسنا هذا الكلام وعظموه، وأخذ أكبر الخصوم يظهر تعظيم هذا الكلام، كابن الوكيل وغيره، وأظهر الفرح بهذا التلخيص، وقال: إنك قد أزلت عنا هذه الشبهة، وشفيت الصدور، وينكر أشياء من هذا النمط. ولما جاء ما ذكر من الإيمان باليوم الآخر وتفصيله ونظمه استحسنا ذلك وعظموه.

وكذلك لما جاء ذكر الإيمان بالقدر، وأنه على درجتين، إلى غير ذلك مما فيها من القواعد الجليلة.

وكذا لما جاء ذكر الكلام في الفاسق الملي، وفي الإيمان، لكن اعترضه ذلك بما سأذكره.

استوى، ولا نقول مستو، وأعادوا هذا المعنى مرارا، أى أن اللفظ الذي ورد يقال اللفظ بعينه، ولا يبدل بلفظ يرادفه، ولا يفهم له معنى أصلا. ولا يقال: إنه يدل على صفة الله أصلا، ونبسط الكلام في هذا في المجلس الثاني كما سنذكره إن شاء الله تعالى.

السؤال الثالث: قالوا: التشبيه بالقمر فيه تشبيه كون الله في السماء بكون القمر في السماء.

السؤال الرابع: قالوا: قولك حق على حقيقته، الحقيقة هي المعنى اللغوي، ولا يفهم من الحقيقة اللغوية إلا استواء الأجسام وفوقيتها، ولم تضع العرب ذلك إلا لها، فأثبتت الحقيقة هو محض التجسيم، ونفي التجسيم مع هذا تناقض أو مصانعة.

فأجبتهم عن الأسئلة، بأن قولي اعتقاد الفرقة الناجية هي الفرقة التي وصفها النبي ﷺ بالنجاة، حيث قال: "تفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، اثنتان وسبعون في النار، وواحدة في الجنة، وهي من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي". فهذا الاعتقاد هو المأثور عن النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم، وهم ومن اتبعهم الفرقة الناجية، فإنه قد ثبت عن غير واحد من الصحابة، أنه قال: الإيمان يزيد وينقص، وكل ما ذكرته في ذلك فإنه مأثور عن الصحابة بالأسانيد الثابتة لفظه ومعناه، وإذا خالفهم من بعدهم لم يضر في ذلك.

ثم قلت لهم: وليس كل من خالف في شيء من هذا الاعتقاد يجب أن يكون هالكا، فإن المنازع قد يكون مجتهدا مخطئا يغفر الله خطاه، وقد لا يكون بلغه في ذلك من العلم ما تقوم به عليه الحجة، وقد يكون له من الحسنات ما يحو الله به سيئاته، وإذا كانت ألفاظ الوعيد المتناولة له لا يجب أن يدخل فيها المتأول، والقانت، وذو الحسنات الماحية، والمغفور له وغير ذلك، فهذا أولى، بل موجب هذا الكلام، أن من اعتقد ذلك نجا في هذا الاعتقاد، ومن اعتقد ضده فقد يكون ناجيا، وقد لا يكون ناجيا، كما يقال من صمت نجا.

وأما السؤال الثاني: فأجبتهم أولا بأن كل لفظ، قلته فهو مأثور عن النبي ﷺ، مثل لفظ فوق السموات، ولفظ على العرش، وفوق العرش، وقلت: اكتبوا الجواب،

فأخذ الكاتب في كتابته، ثم قال بعض الجماعة: قد طال المجلس اليوم، فيؤخر هذا إلى مجلس آخر، وتكتبون أنتم الجواب وتحضرونه في ذلك المجلس.

فأشار بعض الموافقين، بأن يتم الكلام بكتابة الجواب، لئلا تنتشر أسئلتهم واعتراضهم، وكان الخصوم لهم غرض في تأخير كتابة الجواب، ليستعدوا لأنفسهم، ويطلب العواء، ويحضروا من غاب من أصحابهم، ويأملوا العقيدة فيما بينهم، ليتمكنوا من الطعن والاعتراض، فحصل الاتفاق على أن يكون تمام الكلام يوم الجمعة، وقمنا على ذلك.

وقد أظهر الله من قيام الحجة وبيان المحجة، ما أعز الله به السنة والجماعة، وأرغم به أهل البدعة والضلالة، وفي نفوس كثير من الناس أمور لما يحدث في المجلس الثاني، وأخذوا في تلك الأيام يتأملونها، ويتأملون ما أجبت به في مسائل تتعلق بالاعتقاد، مثل المسألة الحموية في الاستواء، والصفات الخيرية وغيرها.

فصل. فلما كان المجلس الثاني يوم الجمعة، في اثني عشر رجب، وقد أحضروا أكثر شيوخهم ممن لم يكن حاضرا ذلك المجلس، وأحضروا معهم زيادة صفي الدين الهندي، وقالوا: هذا أفضل الجماعة وشيخهم في علم الكلام، وبحوثا فيما بينهم، واتفقوا وتواطؤوا، وحضروا بقوة واستعداد غير ما كانوا عليه، لأن المجلس الأول أتاهم بغتة، وإن كان أيضا بغتة للمخاطب، الذي هو المسؤول والمجيب والمناظر.

فلما اجتمعنا، وقد أحضرت ما كتبته من الجواب عن أسئلتهم المتقدمة، الذي طلبوا تأخيرها إلى اليوم، حمدت الله بخطبة الحاجة، خطبة ابن مسعود رضي الله عنه، ثم قلت: إن الله تعالى أمرنا بالجماعة والائتلاف، ونهانا عن الفرقة والاختلاف.

وقال لنا: في القرآن: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣] وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَرَّؤُوا دِيْنَهُمْ وَكَانُوا شَيْعًا أَسْتَيْتُمْ فِي تَمَنٍّ﴾ [الأنعام: ١٥٩] وقال: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّؤُوا وَتَخْتَلِفُوا مِنْ بَيْنِ مَا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [آل عمران: ١٠٥] وربنا واحد وكتابتنا واحد، ونبينا واحد، وأصول الدين لا تحتمل الفرق والاختلاف، وأنا أقول ما يوجب الجماعة بين المسلمين، وهو متفق عليه بين السلف، فإن وافق الجماعة فالحمد لله، وإلا فمن خالفني بعد ذلك، كشفت له الأسرار، وهتكت الأسرار،

وبينت المذاهب الفاسدة التي أفسدت الملل والدول، وأنا أذهب إلى سلطان الوقت على البريد، وأعرفه من الأمور ما لا أقوله في هذا المجلس، فإن للسلم كلاماً وللحرب كلاماً.

وقلت: لا شك أن الناس يتنازعون، يقول هذا أنا حنبلي، ويقول هذا أنا أشعري، ويجري بينهم تفرق وفتن، واختلاف على أمور لا يعرفون حقيقتها.

وأنا قد أحضرت ما يبين اتفاق المذاهب فيما ذكرته، وأحضرت كتاب تبيين كذب المفتري فيما ينسب إلى الشيخ أبي الحسن الأشعري "رحمه الله، تأليف الحافظ أبي القاسم ابن عساكر رحمه الله.

وقلت: لم يصنف في أخبار الأشعري المحمودة كتاب مثل هذا، وقد ذكر فيه لفظه الذي ذكره في كتابه الإبانة فلما انتهيت إلى ذكر المعتزلة، سألت الأمير عن معنى المعتزلة.

فقلت: كان الناس في قديم الزمان قد اختلفوا في الفاسق الملي، وهو أول اختلاف حدث في الأمة، هل هو كافر أو مؤمن، فقالت: الخوارج إنه كافر، وقالت الجماعة: إنه مؤمن. وقالت طائفة نقول هو فاسق، لا مؤمن ولا كافر، ننزله منزلة بين المنزلتين، وخلده في النار، واعتزلوا حلقة الحسن البصري وأصحابه رحمه الله تعالى، فسموا معتزلة.

وقال الشيخ الكبير بجبهته وردائه: ليس كما قلت، ولكن أول مسألة اختلف فيها المسلمون مسألة الكلام، وسمي المتكلمون متكلمين لأجل تكلمهم في ذلك، وكان أول من قالها عمرو بن عبيد، ثم خلفه بعد موته عطاء بن واصل، هكذا قال وذكر نحواً من هذا.

ففضيت عليه، وقلت: أخطأت، وهذا كذب مخالف للإجماع. وقلت له: لا أدب ولا فضيلة، لا تأديت معي في الخطاب ولا أصبت في الجواب.

ثم قلت: الناس اختلفوا في مسألة الكلام في خلافة المأمون، وبعدها في أواخر المائة الثانية، وأما المعتزلة فقد كانوا قبل ذلك بكثير، في زمن عمرو بن عبيد بعد موت الحسن البصري، في أوائل المائة الثانية، ولم يكن أولئك قد تكلموا في مسألة

الكلام، ولا تنازعوا فيها، وإنما أول بدعتهم تكلمهم في مسائل الاسماء والأحكام والوعيد.

فقال: هذا ذكره الشهرستاني في كتاب الملل والنحل. فقلت: الشهرستاني ذكر ذلك في اسم المتكلمين. لم سموا متكلمين؟ لم يذكره في اسم المعتزلة، والأمير إنما سأل عن اسم المعتزلة، وأنكر الحاضرون عليه، وقالوا: غلطت. وقلت في ضمن كلامي: أنا أعلم كل بدعة حدثت في الإسلام، وأول من ابتداعها، وما كان سبب ابتداعها.

وأيضاً فما ذكره الشهرستاني ليس بصحيح في اسم المتكلمين، فإن المتكلمين كانوا يسمون بهذا الاسم قبل منازعتهم في مسألة الكلام، وكانوا يقولون عن واصل بن عطاء أنه متكلم، ويصفونه بالكلام ولم يكن الناس يختلفوا في مسألة الكلام.

وقلت: أنا وغيري إنما هو واصل بن عطاء، أي: لا عطاء بن واصل، كما ذكره المعترض، قلت: وواصل لم يكن بعد موت عمرو بن عبيد وإنما كان قريبه.

وقد روي أن واصلًا تكلم مرة بكلام، فقال عمرو بن عبيد: لو بعث نبي ما كان يتكلم بأحسن من هذا، وفصاحته مشهورة، حتى قيل: إنه كان ألغى، وكان يحترز عن السراء، حتى قيل له أمر الأمير أن يحفر بئر، فقال: أوعز القائد أن يقلب قلب في الجادة.

ولما انتهى الكلام إلى ما قاله الأشعري، قال الشيخ المقدم فيهم: لا ريب أن الإمام أحمد إمام عظيم القدر، ومن أكبر أئمة الإسلام لكن قد انتسب إليه أناس ابتدعوا أشياء.

فقلت: أما هذا فحق، وليس هذا من خصائص أحمد، بل ما من إمام إلا وقد انتسب إليه أقوام هو منهم برىء، قد انتسب إلى مالك أناس مالك برىء منهم، وانتسب إلى الشافعي أناس هو برىء منهم، وانتسب إلى أبي حنيفة أناس هو برىء منهم، وقد انتسب إلى موسى عليه السلام أناس هو منهم برىء، وانتسب إلى عيسى عليه السلام أناس هو منهم برىء، وقد انتسب إلى علي بن أبي طالب أناس هو برىء منهم، ونبينا قد انتسب إليه من القرامطة والباطنية وغيرهم من أصناف الملحدة والمنافقين من هو برىء منهم.

وذكر في كلامه أنه انتسب إلى أحمد ناس من الحشوية والمشبهة، ونحو هذا الكلام.

قلت: المشبهة والمجسمة في غير أصحاب الإمام أحمد أكثر منهم فيهم، هؤلاء أصناف الأكراد كلهم شافعية، وفيهم من التشبيه والتجسيم ما لا يوجد في صنف آخر، وأهل جيلان فيهم شافعية وحنبلية.

قلت: وأما الحنبلية المحضة، فليس فيهم من ذلك ما في غيرهم.

وكان من تمام الجواب أن الكرامية المجسمة كلهم حنفية، وتكلمت على لفظ الحشوية ما أدري جواباً عن سؤال الأمير أو غيره أو عن غير جواب، فقلت: هذا اللفظ أول من ابتدعه المعتزلة، فإنهم يسمون الجماعة والسواد الأعظم الحشو، كما تسميهم الرافضة الجمهور، وحشو الناس هم عموم الناس وجمهورهم، وهم غير الأعيان المتميزين، يقولون: هذا من حشو الناس، كما يقال هذا من جمهورهم.

وأول من تكلم بهذا عمرو بن عبيد، وقال: كان عبد الله بن عمر رضي الله عنه حشويًا، فالمعتزلة سمو الجماعة حشواً كما تسميهم الرافضة الجمهور.

وقلت: -لا أدري في المجلس الأول أو الثاني -أول من قال إن الله جسم هشام بن الحكم الرافضي.

وقلت لهذا الشيخ: من في أصحاب الإمام أحمد رحمه الله حشوي بالمعنى الذي تريده؟ الأثرم، أبو داود، المروذي، الخلال، أبو بكر عبدالعزيز، أبو الحسن التميمي، ابن حامد، القاضي أبو يعلى، أبو الخطاب، ابن عقيل؟ ورفعت صوتي وقلت: سمهم قل لي منهم من هم؟

أبكنب ابن الخطيب وافترائه على الناس في مذاهبهم تبطل الشريعة، وتندرس معالم الدين؟ كما نقل هو وغيره عنهم أنهم يقولون: إن القرآن القديم هو أصوات القارين، ومداد الكاتبين، وأن الصوت والمداد قديم أزلي؟ من قال هذا؟ وفي أي كتاب وجد هذا عنهم؟ قل لي؟ وكما نقل عنهم أن الله لا يرى في الآخرة بالضرورة الذي ادعاه، والمقدمة التي نقلها عنهم، وأخذت أذكر ما يستحقه هذا الشيخ من أنه كبير الجماعة وشيخهم، وأن فيه من العقل والدين ما يستحق أن يعامل بموجبه، وأمرت بقراءة

العقيدة جميعها عليه، فإنه لم يكن حاضرا في المجلس الأول، وإنما أحضروه في الثاني انتصارا به.

وحدثني الثقة عنه بعد خروجه من المجلس، أنه اجتمع به وقال له: أخبرني عن هذا المجلس، فقال: ما لفلان ذنب ولا لي، فإن الأمير سأل عن شيء فأجابته عنه، فظننته سأل عن شيء آخر.

وقال: قلت لهم: أنتم ما لكم على الرجل اعتراض، فإنه نصر ترك التأويل، وأنتم تتصرون قول التأويل، وهما قولان للأشعري.

وقال: أنا أختار قول ترك التأويل، وأخرج وصيته التي أوصى بها، وفيها قول ترك التأويل.

قال الحاكمي لي: فقلت له: بلغني عنك أنك قلت في آخر المجلس -لما أشهد الجماعة على أنفسهم بالموافقة- لا تكتبوا عني نفيا، ولا إثباتا، فلم ذلك؟ فقال: لوجهين: أحدهما: أني لم أحضر قراءة جميع العقيدة في المجلس الأول.

والثاني: لأن أصحابي طلبوني لينتصروا بي، فما كان يليق أن أظهر مخالفتهم فسكت عن الطائفتين.

وأمرت غير مرة أن يعاد قراءة العقيدة جميعها على هذا الشيخ فرأى بعض الجماعة أن ذلك تطويل، وأنه لا يقرأ عليه إلا الموضوع الذي لهم عليه سؤال، وأعظمه لفظ الحقيقة، فقرعه عليه، فذكر هو بحثا حسنا يتعلق بدلالة اللفظ، فحسنه ومدحته عليه، وقلت: لا ريب أن الله حي حقيقة، عليم حقيقة، سميع حقيقة، بصير حقيقة، وهذا متفق عليه بين أهل السنة والصفائية من جميع الطوائف، ولو نازع بعض أهل البدع في بعض ذلك، فلا ريب أن الله موجود والمخلوق موجود، ولفظ الوجود سواء كان مقولا عليهما بطريق الاشتراك اللفظي فقط، أو بطريق التواطؤ المتضمن للاشتراك لفظا ومعنى، أو بالتشكيك الذي هو نوع من التواطؤ.

فعلى كل قول، فالله موجود حقيقة، والمخلوق موجود حقيقة، ولا يلزم من إطلاق الاسم على الخالق والمخلوق بطريق الحقيقة محذور، ولم أرجح في ذلك المقام قولا من هذه الثلاثة على الآخر لأن غرضي تحصل على كل مقصودي.

وكان مقصودي تقرير ما ذكرته على قول جميع الطوائف، وأن أبين اتفاق السلف ومن تبعهم على ما ذكرت، وأن أعيان المذاهب الأربعة، والأشعري وأكابر أصحابه، على ما ذكرته، فإنه قبل المجلس الثاني اجتمع بي من أكابر علماء الشافعية، والمنتسبين إلى الأشعرية والحنفية وغيرهم ممن عظم خوفهم من هذا المجلس، وخافوا انتصار الخصوم فيه، وخافوا على نفوسهم أيضاً من تفرق الكلمة، فلو أظهرت الحجة التي ينتصر بها ما ذكرته أو لم يكن من أئمة أصحابهم من يوافقها لصارت فرقة، ولصعب عليهم أن يظهروا في المجالس العامة الخروج عن أقوال طوائفهم، بما في ذلك من تمكن أعدائهم من أغراضهم، فإذا كان من أئمة مذاهبهم من يقول ذلك، وقامت عليه الحجة، ويان أنه مذهب السلف، أمكنهم إظهار القول به مع ما يعتقدونه في الباطن، من أنه الحق، حتى قال لي بعض الأكابر من الحنفية - وقد اجتمع بي - : لو قلت هذا مذهب أحمد، وثبت على ذلك لانتقطع النزاع.

ومقصوده أنه يحصل دفع الخصوم عنك بأنه مذهب متبوع ويستريح المنتصر والمنازع من إظهار الموافقة.

فقلت: لا والله، ليس لأحمد بن حنبل في هذا اختصاص، وإنما هذا اعتقاد سلف الأمة وأئمة أهل الحديث، وقلت أيضاً: هذا اعتقاد رسول الله ﷺ، وكل لفظ ذكرته فأنا أنكر به آية، أو حديثاً، أو إجماعاً سلفياً، وأذكر من ينقل الإجماع عن السلف من جميع طوائف المسلمين، والفقهاء الأربعة، والمتكلمين، وأهل الحديث، والصوفية.

وقلت لمن خاطبني من أكابر الشافعية - لأبين أن ما ذكرته هو قول السلف، وقول أئمة أصحاب الشافعي، وأذكر قول الأشعري وأئمة أصحابه التي ترد على هؤلاء الخصوم، ولينتصرون كل شافعي، وكل من قال بقول الأشعري الموافق لمذهب السلف، وأبين أن القول المحكي عنه في تأويل الصفات الخيرية قول لا أصل له في كلامه، وإنما هو قول طائفة من أصحابه - فلاشعرية قولان ليس للأشعري قولان.

فلما ذكرت في المجلس أن جميع أسماء الله التي سمي بها المخلوق كلفظ الوجود الذي هو مقول بالحقيقة على الواجب والممكن، على الأقوال الثلاثة، تتنازع كبيران، هل هو مقول بالاشتراك أو بالتواطؤ؟

فقال أحدهما: هو متواطىء وقال الآخر هو مشترك، لنلا يلزم التركيب.
وقال هذا: قد ذكر فخر الدين أن هذا النزاع مبني على أن وجوده هل هو عين ماهيته أم لا؟ فمن قال إن وجود كل شيء عين ماهيته، قال: إنه مقول بالاشتراك، ومن قال إن وجوده قدر زائد على ماهيته، قال: أنه مقول بالتواطؤ.
فأخذ الأول يرجح قول من يقول: إن الوجود زائد على الماهية، لينصر أنه مقول بالتواطؤ.

فقال الثاني: ليس مذهب الأشعري وأهل السنة أن وجوده عين ماهيته، فأنكر الأول ذلك.

فقلت: أما متكلمو أهل السنة فعندهم أن وجود كل شيء عين ماهيته.
وأما القول الآخر فهو قول المعتزلة: أن وجود كل شيء قدر زائد على ماهيته، وكل منهما أصاب من وجه، فإن الصواب أن هذه الاسماء مقولة بالتواطؤ كما قد قررته في غير هذا الموضوع، وأجبت عن شبهة التركيب بالجوابين المعروفين.
وأما بناء ذلك على كون وجود الشيء عين ماهيته، أو ليس عينه، فهو من الغلط المضاف إلى ابن الخطيب، فإننا قلنا أن وجود الشيء عين ماهيته، لا يجب أن يكون الاسم مقولا عليه وعلى نظيره بالاشتراك اللفظي فقط، كما في جميع أسماء الأجناس فإن اسم السواد مقول على هذا السواد وهذا السواد بالتواطؤ وليس عين هذا السواد هو عين هذا السواد إذ الاسم دال على القدر المشترك بينهما وهو المطلق الكلي لكنه لا يوجد مطلقا بشرط الإطلاق إلا في الذهن ولا يلزم من ذلك نفي القدر المشترك بين الأعيان الموجودة في الخارج فإنه على ذلك تنتفي الاسماء المتواطئة وهي جمهور الاسماء الموجودة في الغالب وهي أسماء الأجناس اللغوية وهو الاسم المطلق على الشيء وعلى كل ما أشبهه سواء كان اسم عين أو اسم صفة جامدا أو مشتقا، وسواء كان جنسا منطقيا أو فقهايا أو لم يكن، بل اسم الجنس في اللغة يدخل فيه الأجناس، والأصناف، والأنواع، ونحو ذلك. وكلها أسماء متواطئة، وأعيان مسمياتها في الخارج متميزة.

وطلب بعضهم إعادة قراءة الأحاديث المذكورة في العقيدة، ليطعن في بعضها، فعرفت مقصوده، فقلت: كأنك قد استعددت للطعن في حديث الأروال حديث العباس بن عبد المطلب - وكانوا قد تعنتوا حتى ظفروا بما تكلم به زكي الدين عبد العظيم، من قول البخاري، في تاريخه: عبد الله بن عميرة لا يعرف له سماع من الأحنف - فقلت: هذا الحديث مع أنه رواه أهل السنن كأبي داود وابن ماجه والترمذي وغيرهم، فهو مروي من طريقين مشهورين، فالقدح في أحدهما لا يقدح في الآخر.

فقال: أليس مداره على ابن عميرة، وقد قال البخاري: لا يعرف له سماع من الأحنف ؟.

فقلت: قد رواه إمام الأئمة ابن خزيمة في كتاب التوحيد، الذي اشترط فيه أنه لا يحتج فيه إلا بما نقله العدل عن العدل، موصولاً إلى النبي ﷺ قلت: والإثبات مقدم على النفي، والبخاري إنما نفى معرفة سماعة من الأحنف، لم ينف معرفة الناس بهذا، فإذا عرف غيره كإمام الأئمة ابن - خزيمة ما ثبت به الإسناد، كانت معرفته وإثباته مقدماً على نفي غيره وعدم معرفته.

ووافق الجماعة على ذلك، وأخذ بعض الجماعة يذكر من المدح ما لا يليق أن أحكيه، وأخذوا يناظرون في أشياء لم تكن في العقيدة، ولكن لها تعلق بما أحببت به في مسائل، ولها تعلق بما قد يفهمونه من العقيدة فأحضر بعض أكابرهم كتاب الاسماء والصفات للبيهقي رحمه الله تعالى، فقال: هذا فيه تأويل الوجه عن السلف، فقلت: لعنك تعني قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَسَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]. فقال: نعم. قد قال مجاهد والشافعي يعني قبله الله. فقلت: نعم، هذا صحيح عن مجاهد والشافعي وغيرهما، وهذا حق، وليست هذه الآية من آيات الصفات.

ومن عدها في الصفات فقد غلط، كما فعل طائفة، فإن سياق الكلام يدل على المراد حيث قال: ﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَسَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ المشرق والمغرب الجهات.

والسجدة هو الجهة، يقال أي وجه تريده؟ أي أي جهة، وأنا أريد هذا الوجه أي هذه الجهة، كما قال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ وُجْهٌ مِّنْ مَّوَلِيَّا﴾ [البقرة: ١٤٨] ولهذا قال: ﴿فَإَيُّنَا تَوَلَّوْا فَمَنْ وَجْهَ اللَّهِ﴾ أي تستقبلوا وتتوجهوا والله أعلم وصلى الله على محمد.

مجموع الفتاوى ٣ / ١٦٠ - ١٩٣

نقل الشيخ علم الدين^(١)، أن الشيخ قدس الله روحه، قال في مجلس نائب السلطنة الأكرم لما سأله عن اعتقاده، وكان الشيخ أحضر عقيدته الواسطية قال: هذه كتبها من نحو سبع سنين، قبل مجيء التتار إلى الشام فقرئت في المجلس.

ثم نقل علم الدين عن الشيخ أنه قال: كان سبب كتابتها أن بعض قضاة واسط من أهل الخير والدين شكى ما الناس فيه -ببلاهم في دولة التتار-، من غلبة الجهل والظلم ودروس الدين والعلم، وسألني أن أكتب له عقيدة، فقلت له: قد كتب الناس عقائد أئمة السنة فألح في السؤال، وقال: ما أحب إلا عقيدة تكتبها أنت.

فكُتِبَ له هذه العقيدة -وأنا قاعد بعد العصر-، فأشار الأمير لكتابه فقرأها على الحاضرين حرفاً حرفاً، فاعترض بعضهم على قولي فيها: ومن الإيمان بالله الإيمان بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله من غير تحريف، ولا تعطيل، ولا تكليف، ولا تمثيل. ومقصوده أن هذا ينفي التأويل الذي هو صرف اللفظ عن ظاهره إما وجوباً وإما جوازاً.

فقلت: إنني عدلت عن لفظ التأويل إلى لفظ التحريف، لأن التحريف اسم جاء القرآن بزمه، وأنا تحريت في هذه العقيدة اتباع الكتاب والسنة، فنفيت ما ذمه الله من التحريف، ولم أذكر فيها لفظ التأويل، لأنه لفظ له عدة معان، كما بينته في موضعه من القواعد.

(١) هذه حكاية الشيخ علم الدين للمناظرة في الواسطية، وهي معنى المناظرة الأولى، لكن باختصار. وانظر: ابن عبد الهادي، العقود الدرية ص ١٩٨.

فإن معنى لفظ التأويل في كتاب الله غير لفظ التأويل في اصطلاح المتأخرين من أهل الأصول والفقه، وغير معنى لفظ التأويل في اصطلاح كثير من أهل التفسير والسلف.

وقلت لهم: ذكرت في النفي التمثيل، ولم أذكر التشبيه، لأن التمثيل نفاه الله بنص كتابه حيث قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١].

وأخذوا ينكرون نفي التشبيه والتجسيم، ويطنبون في هذا، ويعرضون بما ينسبه بعض الناس إلينا من ذلك.

فقلت: قلني من غير تكيف ولا تمثيل، ينفي كل باطل، وإنما اخترت هذين الاسمين لأن التكيف ماثور نفيه عن السلف، كما قال ربعة ومالك وابن عيينة، وغيرهم المقالة -التي تلقاها العلماء بالقبول-: الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، فاتفق هؤلاء السلف على أن الكيف غير معلوم لنا، فنفي ذلك اتباعا لسلف الأمة.

وهو أيضا منفي بالنص، فإن تأويل آيات الصفات يدخل فيها حقيقة الموصوف، وحقيقة صفاته غير معلومة، وهذا من التأويل الذي لا يعلمه إلا الله، كما قررت ذلك، في قاعدة مفردة ذكرتها في التأويل والمعنى، والفرق بين علمنا بمعنى الكلام وبين علمنا بتأويله.

وكذلك التمثيل منفي بالنص والإجماع القديم مع دلالة العقل على نفيه، ونفي التكيف، إذ كنه الباري غير معلوم للبشر.

ونكرت في ضمن ذلك كلام الخطابي الذي نقل أنه مذهب السلف: وهو إجراء آيات الصفات وأحاديثها على ظاهرها مع نفي الكيفية والتشبيه عنها، إذ الكلام في الصفات فرع الكلام في الذات، يحتذى حذوه ويتبع فيه مثاله، فإذا كان إثبات الذات إثبات وجود لا إثبات تكيف، فكذلك إثبات الصفات إثبات وجود لا إثبات تكيف.

فقال أحد كبار المخالفين فحينئذ يجوز أن يقال هو جسم لا كالأجسام. فقلت له أنا وبعض الفضلاء: إنما قيل إنه يوصف الله بما وصف به نفسه، وبما وصفه به

رسوله، وليس في الكتاب والسنة أن الله جسم حتى يلزم هذا. وأول من قال إن الله جسم هشام ابن الحكم الرافضي.

وأما قولنا فهم الوسط في فرق الأمة كما أن الأمة هي الوسط في الأمم. فهم وسط في باب صفات الله بين أهل التعطيل الجهمية، وأهل التمثيل المشبهة. فقيل لي: أنت صنف اعتقاد الإمام أحمد، وأرادوا قطع النزاع لكونه مذهبا متبوعا.

فقلت: ما خرجت إلا عقيدة السلف الصالح جميعهم، ليس للإمام أحمد اختصاص بهذا. وقلت: قد أهملت من خالفني في شيء منها ثلاث سنين فإن جاء بحرف واحد عن القرون الثلاثة يخالف ما ذكرته فأنا أرجع عن ذلك، وعلى أن أتى بنقول جميع الطوائف عن القرون الثلاثة يوافق ما ذكرته من الحنفية والمالكية والشافعية والحنبلية والأشعرية، وأهل الحديث وغيرهم. ثم طلب المنازع الكلام في مسألة الحرف والصوت.

فقلت: هذا الذي يحكى عن أحمد وأصحابه أن صوت القارئ، ومداد المصاحف قديم أزلي كذب مفترى، لم يقل ذلك أحمد ولا أحد من علماء المسلمين. وأخرجت كراسا، وفيه ما ذكره أبو بكر الخلال في (كتاب السنة)، عن الإمام أحمد، وما جمعه صاحبه أبو بكر المروزي من كلام أحمد، وكلام أئمة زمانه في أن من قال: لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي، ومن قال: غير مخلوق فهو مبتدع، قلت: فكيف بمن يقول لفظي أزلي فكيف بمن يقول صوتي قديم؟!

فقال المنازع: إنه انتسب إلى أحمد أناس من الحشوية، والمشبهة، ونحو هذا الكلام. فقلت: المشبهة والمجسمة في غير أصحاب الإمام أحمد أكثر منهم فيهم، فهؤلاء أصناف الأكراد كلهم شافعية، وفيهم من التشبيه والتجسيم ما لا يوجد في صنف آخر، وأهل جيلان فيهم شافعية وحنبلية، وأما الحنبلية المحضة فليس فيهم من ذلك ما في غيرهم، والكرامية المجسمة كلهم حنفية.

وقلت له من في أصحابنا حشوي بالمعنى الذي تريده؟ الأثرم، أبوداود، المروزي، الخلال، أبو بكر عبدالعزيز، أبو الحسن التميمي، ابن حامد، القاضي أبو يعلى، أبو الخطاب، ابن عقيل، ورفعت صوتي، وقلت: سمهم قل لي من منهم؟

أبكدب ابن الخطيب وافترائه على الناس في مذاهبهم تبطل الشريعة وتدرس معالم الدين كما نقل هو وغيره عنهم الخطيب أنهم يقولون: القرآن القديم هو أصوات القارئ، ومداد الكاتبين، وأن الصوت والمداد قديم أزلي. من قال هذا؟ وفي أي كتاب وجد عنهم هذا؟ قل: لي. وكما نقل عنهم أن الله لا يرى في الآخرة بالزور الذي ادعاه، والمقدمة التي نقلها عنهم.

ولما جاءت مسألة القرآن وأنه كلام الله غير مخلوق، منه بدأ وإليه يعود، نازع بعضهم في كونه منه بدأ وإليه يعود، وطلبوا تفسير ذلك. فقلت: أما هذا القول فهو المأثور، والثابت عن السلف مثل ما نقله عمرو بن دينار، قال: أدركت الناس منذ سبعين سنة يقولون: الله الخالق وما سواه مخلوق، إلا القرآن فإنه كلام الله غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود. ومعنى منه بدأ أي هو المتكلم به، وهو الذي أنزله من لدنه، ليس هو كما نقله الجهمية: إنه خلق في الهواء أو غيره، وبدأ من غيره.

وأما إليه يعود فإنه يسرى به في آخر الزمان من المصاحف، والصدور فلا يبقى في الصدور منه كلمة، ولا في المصاحف منه حرف، ووافق على ذلك غالب الحاضرين. فقلت: هكذا قال النبي ﷺ: "ما تقرب العباد إلى الله بمثل ما خرج منه". يعني القرآن، وقال خباب بن الأرت: "يا هنتاه تقرب إلى الله بما استطعت، فلن يتقرب إلى الله بشيء أحب إليه مما خرج منه".

وقلت: وأن الله تكلم به حقيقة، وأن هذا القرآن الذي أنزله الله على محمد ﷺ، هو كلام الله حقيقة لا كلام غيره، ولا يجوز إطلاق القول بأنه حكاية عن كلام الله أو عبارة، بل إذا قرأ الناس القرآن أو كتبه في المصاحف، لم يخرج بذلك عن أن يكون كلام الله تعالى حقيقة. فإن الكلام إنما يضاف حقيقة إلى من قاله مبتدئاً، لا إلى من قاله مبلغاً مؤدياً، فامتعض بعضهم من إثبات كونه كلام الله حقيقة، بعد تسليمه أن الله تكلم به حقيقة، ثم إنه سلم ذلك لما بين له أن المجاز يصح نفيه وهذا لا يصح نفيه، وأن أقوال المتقدمين المأثورة عنهم، وشعر الشعراء المضاف إليهم هو كلامهم حقيقة.

ولما ذكرت فيها أن الكلام إنما يضاف حقيقة إلى من قاله مبتدئاً لا إلى من قاله مبلغاً استحسنا هذا الكلام وعظموه. وذكرت ما أجمع عليه سلف الأمة من أنه

سبحانه فوق العرش، وأنه معنا حق على حقيقته، لا يحتاج إلى تحريف، ولكن يصان عن الظنون الكاذبة وليس معنى قوله: ﴿يَوْمَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ﴾ [الحديد: ٤]. أنه مختلط بالخلق، فإن هذا لا توجيه للغة، وهو خلاف ما أجمع عليه سلف الأمة، وخلاف ما فطر الله عليه الخلق، بل القمر آية من آيات الله، من أصغر مخلوقاته، وهو موضوع في السماء وهو مع المسافرين أينما كان.

ولما ذكرت أن جميع أسماء الله التي يسمى بها المخلوق كلفظ الوجود، الذي هو مقول بالحقيقة على الواجب والممكن تتنازع كبيران هل هو مقول بالاشتراك أو بالتواطؤ فقال أحدهما: هو متواطئ، وقال آخر: هو مشترك، لئلا يلزم التركيب. وقال هذا: قد ذكر فخر الدين أن هذا النزاع مبني على أن جوده هل هو عين ماهيته أم لا؟ فمن قال: إن وجود كل شيء عين ماهيته، قال: إنه مقول بالاشتراك، ومن قال: إن وجوده قدر زائد على ماهيته قال: إنه مقول بالتواطؤ. فأخذ الأول يرجع قول من يقول: إن الوجود زائد على الماهية لينصر أنه مقول بالتواطؤ، فقال الثاني: مذهب الأشعري وأهل السنة أن وجوده عين ماهيته، فأنكر الأول ذلك.

فقلت: أما متكلمو أهل السنة فعندهم أن وجود كل شيء عين ماهيته، وأما القبول الآخر فهو قول المعتزلة، أن وجود كل شيء قدر زائد على ماهيته. وكل منهما أصاب من وجه، فإن الصواب: أن هذه الاسماء مقولة بالتواطؤ كما قد قررته في غير هذا الموضع.

وأما بناء ذلك على كون وجود الشيء عين ماهيته، أو ليس عين وجود ماهيته فهو من الغلط المضاعف إلى ابن الخطيب، فإننا وإن قلنا إن وجود الشيء عين ماهيته لا يجب أن يكون الاسم مقولا عليه، وعلى غيره بالاشتراك اللفظي فقط، كما في جميع أسماء الأجناس، فإن اسم السواد مقول على هذا السواد وهذا السواد بالتواطؤ، وليس عين هذا السواد هو عين هذا السواد، إذ الاسم دال على القدر المشترك بينهما، وهو المطلق الكلي، لكنه لا يوجد مطلقا بشرط الإطلاق إلا في الذهن.

ولا يلزم من ذلك نفي القدر المشترك بين الأعيان الموجودة في الخارج، فإنه على ذلك تنفكي الاسماء المتواطئة، وهي جمهور الاسماء الموجودة في اللغات، وهي

أسماء الأجناس اللغوية، وهو الاسم المعلق على الشيء وما أشبهه، سواء كان اسم عين أو اسم صفة، جامدا أو مشتقا، وسواء كان جنسا منطقيا، أو فقها، أو لم يكن. بل اسم الجنس في اللغة تدخل فيه الأجناس والأصناف والأنواع، ونحو ذلك، وكلها أسماء متواطئة، وأعين مسمياتها. في الخارج متميزة، قال الذهبي: ثم وقع الاتفاق على أن هذا معتقد سلفي جيد.

مجموع الفتاوى ٣ / ١٩٤ - ٢٠١

وكتب عبد الله بن تيمية^(١) لأخيه زين الدين: بسم الله الرحمن الرحيم، من أخيه عبد الله بن تيمية إلى الشيخ الإمام العالم الفاضل الصدر الكبير زين الدين، زينه الله تعالى بحلية أوليائه، وأكرمه في الدنيا والآخرة بكرامة أصفياه، وجعل له البشري بالنصر الأكبر على أعدائه، وأوزعه شكر النعماء خصوصا أفضل نعمائه بما من الله به سبحانه من النصر العزيز للإسلام، وللسنة وأهلها على حزب الشيطان وأوليائه. أما بعد:

فإنني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، وهو للحمد أهل، وأصلي على نبيه محمد عليه أفضل الصلاة والسلام.

وأعرفه بما من الله سبحانه علينا وعلى المسلمين أجمعين، بالنصر الأكبر، والفتح المبين. وهو وإن كانت العقول تعجز عن دركه على التفصيل، والألسن عن وصفه عن التكميل، لكن نذكر منه ما يسر الله سبحانه ملخصا خاليا عن التطويل.

وهو أنه لما كان يوم الإثنين، ثامن من رجب، جمع نائب السلطان القضاة الأربعة ونوابهم، والمفتين والمشايخ: نجم الدين، وشمس الدين، وتقي الدين، وجمال الدين، وجلال الدين نائب نجم الدين، وشمس الدين بن العز نائب شمس الدين، وعز الدين نائب تقي الدين، ونجم الدين نائب جمال الدين، والشيخ كمال الدين بن الزمكاني، والشيخ كمال الدين بن الشرشي، وابن الوكيل من الشافعية، والشيخ برهان الدين بن

(١) هذا ما كتبه عبد الله بن تيمية لأخيه زين الدين، وهو حاصل مناظرة الواسطية في المجلس الثاني منها، وهو معنى ما تقدم أيضا.

عبدالحق من الحنفية، والشيخ شمس الدين الحريري من المالكية، والشيخ شهاب الدين المجد من الشافعية، والشيخ محمد بن قوام، والشيخ محمد بن إبراهيم الأرموي.

ثم سأل نائب السلطان عن الاعتقاد. فقال: ليس الاعتقاد لي ولا لمن هو أكبر مني، بل الاعتقاد يؤخذ عن الله سبحانه وتعالى، ورسوله ﷺ وما أجمع عليه سلف الأمة. يؤخذ من كتاب الله تعالى ومن أحاديث البخاري ومسلم وغيرهما من الأحاديث المعروفة وما ثبت عن سلف الأمة.

فقال الأمير: نريد أن نكتب لنا صورة الاعتقاد، فقال الشيخ: إذا قلت الساعة شيئاً من حقلي قد يقول الكذابون قد كتم بعضه أو داهن، بل أنا أحضر ما كتبه قبل هذا المجلس بسنين متعددة قبل مجيء التتار، فأحضرت الواسطية وسبب تسميتها بذلك أن الذي طلبها من الشيخ رجل من قضاة واسط، من أصحاب الشافعي، قدم حاجاً من نحو عشر سنين، وكان فيه صلاح كبير، وديانة كبيرة، فالتمس من الشيخ أن يكتب له عقيدة فقال له الشيخ: الناس قد كتبوا في هذا الباب شيئاً كثيراً، فخذ بعض عقائد أهل السنة، فقال: أحب أن تكتب لي أنت، فكتب له وهو قاعد في مجلسه بعد العصر هذه العقيدة.

ذكر الشيخ للأمير معنى هذا الكلام، ثم قرئت على الحاضرين من أولها إلى آخرها، كلمه كلمة، وبحث في مواضع منها. وفيهم من في قلبه من الشيخ ما لا يعلمه إلا الله، وكان ظنهم أنهم إذا تكلموا معه في هذا الكتاب أظهروا أنه يخالف ما عليه أهل السنة والجماعة.

وأوردوا ثلاثة أسئلة في ثلاث^(١) مواضع وهي تسميتها باعتقاد أهل الفرقة الناجية، وقول: استوى حقيقة، وقول: فوق السموات. فقال الشيخ للكاظم الذي أقعده نائب السلطان وهو الشيخ كمال الدين بن الزمكاني: اكتب جوابها، وكان المجلس قد طال من الضحى إلى قريب العصر، فأشاروا بتأخير ذلك إلى مجلس ثان، وهو يوم الجمعة ثانی عشر رجب، فاجتمعوا هم وحضر معهم الصفي الهندي، وحضرت أنا

(١) كذا في المطبوع، والصواب: ثلاثة.

المجلس الثاني، وما علمت بالمجلس الأول حين حضروا، وقد كانوا بحثوا في تلك الأيام بالفصوص وطالعوها، واتفقوا على أنهم لا يبقون ممكنا.

فلما حضرت بعد صلاة الجمعة واستقر المجلس، أثنى الناس على الصفي الهندي، وقال جماعة منهم هو شيخ الجماعة وكبيرهم في هذا، وعليه اشتغل الناس في هذا الفن، واتفقوا على أنه يتكلم مع الشيخ وحده، فإذا فرغ تكلم واحد بعد واحد.

فخطب الشيخ فحمد الله وأثنى عليه بخطبة ابن مسعود رضي الله عنه، ثم قال: **لن الله تعالى أمرنا بالجماعة والائتلاف، ونهى عن الفرقة والاختلاف، وربنا واحد، ورسولنا واحد، وكتابنا واحد، وديننا واحد، وأصول الدين ليس بين السلف وأئمة الإسلام فيها خلاف، ولا يحل فيها الافتراق، لأن الله تعالى يقول: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٢] ويقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٥٩].**

وهذا الباب قد تنازع الناس فيه، ويقول هذا: أنا حنبلي، ويقول هذا: أنا أشعري، وقد أحضرت كتب الأشعري، وكتب أكابر أصحابه مثل كتب أبي بكر بن الباقلاني، وأحضرت أيضا من نقل مذاهب السلف من المالكية والشافعية والحنبلية وأهل الحديث وشيوخ الصوفية، وأنهم كلهم متفقون على اعتقاد واحد.

وكذلك أحضر نقل شيوخ أصحاب أبي حنيفة، مثل: محمد بن الحسن والطحاوي، وما ذكره من الصفات وغيرها في أصول الدين، وقرأ فصلا مما ذكره الحافظ ابن عساكر في كتابه "الإبانة"، وأنه يقول بقول الإمام أحمد، وأحضر كتاب التمهيد للقاضي أبي بكر بن الباقلاني، أحضر النقول عن مالك وأكابر أصحابه مثل ابن أبي زيد، والقاضي عبد الوهاب، وغيرهما من كبار أصحاب مالك بتصريحهم أن الله مستو بذاته على العرش.

وقال: أما الذي أذكره فهو مذهب السلف، وأحضر ألفاظهم وألفاظ من نقل مذاهبهم من الطوائف الأربعة، وأهل الحديث، والمتكلمين، والصوفية، وأذكر موافقة ذلك من الكتاب والسنة، وأنه ليس في ذلك ما ينفيه العقل، وإن كان الله تعالى يجمع قلوب الجماعة على ذلك، فالحمد لله رب العالمين، وإن خالف مخالف لذلك كان في كلام

الآخر ما أقوله، وأكشف الأسرار، وأهتك الأستار، وأبين ما يحتاج إليه بيانه، وأجتمع بالسلطان، وأقول له كلاماً آخر.

وكان يوماً عظيماً مشهوداً بين فيه للحاضرين من البحث والنقل أمر عظيم، وبحث عن أشياء خارجة عن العقيدة الواسطية، لما أحضر لهم جوابه في مسألة القرآن، ومسألة الاستواء، لما سئل عنها قديماً من نحو اثني عشر سنة، وقرأ عليهم من ذلك الجواب، وسألوه عن ألفاظ في المسألة الحموية، وأوردوا عليه جميع ما في أنفسهم من الأجوبة، وقالوا: هذا سؤالنا وما بقى في أنفسنا شيء، فلما أجاب الشيخ عن أسئلتهم وافقوه وانفصل المجلس على ذلك، وكان قال لهم: كل من خالف شيئاً مما قلته فليكتب بخطه خلافه، ولينقل فيما خالف في ذلك عن السلف، أو يكتب كل شخص عقيدة، وتعرض هذه العقائد على ولاية الأمور، ويعرف أيها الموافق للكتاب والسنة، وقال أيضاً: من جاء بحرف واحد عن السلف بخلاف ما ذكرت فأنأ أصير إليه، وأنا أحضر نقل جميع الطوائف أنهم ذكروا مذهب السلف كما وضعته، وأنا موافق للسلف، ومناظر على ذلك، وجميع أئمة الطوائف من الحنفية والمالكية والشافعية والحنبلية والأشعرية وأهل الحديث والصوفية موافقون ما أقوله.

وسألوه عن الظاهر هل هو موافق أم لا؟ فقال: هذا ليس في العقيدة، وأنا أتبرع بالجواب عن أكثر من حكى مذهب السلف، كالخطابي، وأبي بكر الخطيب، والبخوي، وأبي بكر، وأبي القاسم التميمي، وأبي الحسن الأشعري، وابن الباقلاني، وأبي عثمان الصابوني، وأبي عمر بن عبد البر، والقاضي أبي يعلى، والسياف الآمدي، وغيرهم في نفي الكيفية، والتشبيه عنها، وأن الكلام في الصفات فرع على الكلام في الذات، يحتذى فيه حذوه، ويتبع فيه مثاله، فإذا كان إثبات الذات إثبات وجود لا إثبات كيفية، فكذلك إثبات الصفات إثبات وجود لا إثبات كيفية.

وقد نقل طائفة أن مذهب السلف أن الظاهر غير مراد. قال: والجمع بين النقلين أن الظاهر لفظ مشترك، فالظاهر الذي لا يليق إلا بالمخلوق غير مراد، وأما الظاهر اللائق بجلال الله تعالى وعظمته فهو مراد، أنه هو المراد في أسماء الله تعالى

وصفاته، مثل الحى والعليم والقدير والسميع والبصير، وجرت بحوث دقيقة لا يفهمها إلا قليل من الناس.

وبين أن الله تعالى فوق عرشه على الوجه الذي يليق بجلاله، ولا أقول فوقه كالمخلوق على المخلوق كما نقوله للمشبهة، ولا يقال إنه لا فوق السموات ولا على العرش، رب كما نقوله المعطلة الجهمية، بل يقال: إنه فوق سمواته على عرشه، بأن من خلقه.

وتكلم على لفظ الجهة، وأنه معنى مشترك، وعلى لفظ الحقيقة.

وسئل عن مسألة القرآن والصوت فأجاب بالتفصيل، وكان أجاب به قديما فقال: من قال: إن صوت العبد بالقرآن ومداد المصحف قديم فهو مخطيء ضال، ولم يقل بهذا أحد من علماء أصحاب الإمام أحمد ولا غيرهم.

وما نقل عنهم أنهم يقولون ليس القرآن إلا الصوت المسموع من القارئ والمداد الذي في المصحف وهو مع ذلك قديم فهذا كذب مفترى. ما قاله أحمد، وأحضر نصوص الإمام أحمد وأصحابه وأصحاب مالك والشافعي وإسعري وغيرهم: أن من قال لفظي بالقرآن غير مخلوق فهو مبتدع، فكيف بمن يقول صوتي به غير مخلوق، أو يقول صوتي به قديم، وحرر الكلام فيها، وأن إطلاق القول بنفي الحرف بدعة لم يتكلم به الإمام أحمد ولا غيره من الأئمة المتبوعين.

بل مذهب السلف أن القرآن كلام الله: حروفه ومعانيه، والكلام بضاف حقيقة إلى من قاله مبتدئا لا إلى من قاله مبلغا مؤديا، وأن الله تكلم بصوت، وذكر حديث أبي سعيد رضي الله عنه الذي في الصحيحين. فأخذ نائب المالكي يقول. أنت تقول: إن الله ينادي بصوت، فقال له الشيخ: هكذا قال نبيك، إن كنت مؤمنا به، وهكذا قال محمد بن عبدالله إن كان رسولا عندك.

وجعل نائب السلطان كلما ذكر حديثا وعزاه إلى الصحيحين يقول لهم هكذا قاله النبي ﷺ يقولون: نعم. فيقول: فمن قال بقول النبي ﷺ أي شيء يقال له؟ وقال له: كل شيء قلته من عندك قلته؟ فقال: بل أنقله جميعا عن نبي الأمة ﷺ، وأبين أن طوائف

الإسلام تنقله عن السلف كما نقلته، وأن أئمة الإسلام عليه، وأنا أناظر عليه، وأعلم كل من يخالفني بمذهبه.

وانزعج الشيخ انزعاجاً عظيماً على نائب المالكي، والصفي الهندي، وأسكنهما سكناً لم يتكلما بعده بما يذكر. وجزئيات الأمور لا يتسع لها هذا الورق.

وبعد المجلس حمل بعض الشافعية النقل من تفسير القرطبي بأن السلف لم ينكر أحد منهم أن الله تعالى استوى على العرش حقيقة، وأنهم لا يقولون بنفي الجهة ولا ينطقون إلا بما أخبرت به رسله، وخص العرش بذلك، لأنه أعظم المخلوقات، وإنما جهلوا كيفية الاستواء، وأنه لا تعلم حقيقته كما قال مالك رحمه الله: الاستواء معلوم - يعني في اللغة - والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال نه بدعة، فقال المالكي: ما كنا نعرف هذا.

وبعد المجلس حصل من ابن الوكيل وغيره من الكذب والاختلاق والتناقض بما عليه الحال ما لا يوصف.

فجميع ما يرد إليك مما يناقض ما ذكرت من الأكاذيب والاختلاقات فتعلم ذلك، ولم ندر إلى الآن كيف وقع الأمر في مصر، إلا ما في كتاب السلطان أنه بلغنا أن الشيخ فلان كتب عقيدة يدعو إليها، وأن بعض الناس أنكروا فليعقد له مجلس لذلك، ولتطالع ما يقع، وتكشف أنت ذلك كشفاً شافياً، وتعرفنا به.

والسلام عليك ورحمة الله وبركاته، وعلى الشيخ الإمام الكبير العالم الفاضل قرة العين عز الدين أفضل السلام، وكذلك كل فرد من الأهل والأصحاب والمعارف والسلام.

مجموع الفتاوى ٣ / ٢٠٢ - ٢١٠

جواب ورقة أرسلت إلى ابن تيمية وهو في السجن في العقيدية ومناظرته

قال الإمام أبو العباس أحمد بن تيمية في جواب ورقة أرسلت إليه في السجن في رمضان سنة ست وسبع مائة: الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من

شُرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، وكفى بالله شهيدا، صلى الله عليه وآله وسلم تسليماً.

أما بعد: قد وصلت الورقة التي فيها رسالة الشيخين الجليلين العالمين الناسكين القدوسين أيدهما الله وسائر إخوان بروح منه، وكتب في قلوبهم الإيمان، وأدخلهم مدخل صدق، وأخرجهم مخرج صدق، وجعلهم ممن ينصر به السلطان: سلطان العلم، والحجة والبيان والبرهان، وسلطان القدرة، والنصر باللسان والأعوان. وجعلهم من أوليائه المتقين، وجنده الغالبين، لمن تاوأمهم من الأقران، ومن أئمة المتقين الذين جمعوا بين الصبر والإيقان، والله محقق ذلك ومنجز وعده في السر والإعلان، ومنتمق من حزب الشيطان لعباد الرحمن.

لكن بما اقتضته حكمته ومضت به سنته، من الابتلاء والامتحان، الذي يخلص الله به أهل الصدق والإيمان من أهل النفاق والبهتان، إذ قد دل كتابه على أنه لا بد من الفتنه لكل من الداعى إلى الإيمان والعقوبة لذوى السيئات والطغيان، قال الله تعالى:

﴿إِنَّ أَحْسَبَ النَّاسِ أَنْ يُبْذَرُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ [١] وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴿٢﴾ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٣﴾ [العنكبوت: ١-٤] فانكر سبحانه على من يظن أن أهل السيئات يفوتون الطالب وأن مدعى الإيمان يتركون بلا فتنة تميز بين الصادق والكاذب، وأخبر في كتابه أن الصدق في الإيمان لا يكون إلا بالجهاد في سبيله، فقال تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا بِإِلَهِكُمْ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَخَلَّوْا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾ [الحجرات: ١٤-١٥].

وأخبر في كتابه بخسران المنقلب على وجهه عند الفتنة الذي يعبد الله فيها على حرف، وهو الجانب والطرف الذي لا يستقر من هو عليه بل لا يثبت الإيمان إلا عند

وجود ما يهواه من خير الدنيا، قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَبْذُ اللَّهُ عَلَى حَرْفٍ﴾ [الحج: ١١] الآية وقال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْمُرُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّادِقِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٢] وقال تعالى: ﴿وَلَتَجْلِبُوا عَنْ نَمَاهِ الْمُجَاهِدِينَ مِنكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَيَلْعَلُوا لِنَجَارِكُمْ﴾ [محمد: ٣١] وأخير سبحانه أنه عند وجود المرتدين، فلا بد من وجود المحبين المحبوبين المجاهدين، فقال: ﴿مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْكُلُ اللَّهُ بَرْقِمْ يُمِيتُهُمْ وَيُجِيبُهُمْ﴾ [المائدة: ٥٤] الآية وهؤلاء هم الشاكرون لنعمة الإيمان، الصابرون على الامتحان كما قال تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَكُنْ بِمُحَرِّمِ اللَّهِ شَبِيحًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٩] وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كُنْتُمْ مُؤْجَلُونَ وَمَنْ يَرْدُ تَوَابًا دُونَ تَوَابٍ وَمَنْ يُدِ تَوَابًا أَلَّاحِدَةً تَوْزِيَةً مِنْهَا وَسَيَجْزِي الشَّاكِرِينَ [آل عمران: ١٥٩] وَكَأَيِّنْ مِنْ نَفْسٍ قَتَلَتْ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرًا فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّادِقِينَ [آل عمران: ١٥٩] وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ [آل عمران: ١٥٩] فَتَالَهُمْ اللَّهُ تَوَابًا الَّذِي رَحِمَنَّا تَوَابًا الْآخِرُ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ [آل عمران: ١٥٩-١٤٤-١٤٨].

فإذا أنعم الله على الإنسان بالصبر والشكر، كان جميع ما يقضى الله له من القضاء خيرا له، كما قال النبي ﷺ: "لا يقضى الله للمؤمن من قضاء إلا كان خيرا له، إن أصابته سراء فشكر كان خيرا له، وإن أصابته ضراء فصبر، كان خيرا له". والصابر الشكور هو المؤمن الذي ذكره الله في غير موضع من كتابه.

ومن لم ينعم الله عليه بالصبر والشكر فهو بشر حال، وكل واحد من السراء والضراء في حقه يفضي إلى قببح المال، فكيف إذا كان ذلك في الأمور العظيمة التي هي من محن الأنبياء والصديقين، وفيها تثبيت أصول الدين، وحفظ الإيمان والقرآن من كيد أهل النفاق والإلحاد، والبهتان.

فالحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يحب ربنا ويرضى وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلالة.

والله هو المسئول أن يثبتكم، وسائر المؤمنين بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة، ويتم عليكم نعمه الباطنة والظاهرة، وينصر دينه وكتابه وعباده المؤمنين، على الكافرين والمنافقين، الذي أمرنا بجهادهم وإلغائهم في كتابه المبين.

وأنتم فأبشروا من أنواع الخير والسرور بما لم يخطر في الصدور، وشأن هذه القضية وما يتعلق بها أكبر مما يظنه من لا يراعي إلا جزئيات الأمور، ولهذا كان فيما خاطبت به أمين الرسول علاء الدين الطبرسي، أن قلت: هذه القضية ليس الحق فيها لي بل لله ولرسوله وللمؤمنين من شرق الأرض إلى مغربها، وأنا لا يمكنني أن أبذل الدين، ولا أنكس راية المسلمين، ولا أرتد عن دين الإسلام لأجل فلان وفلان.

نعم يمكنني أن لا أنتصر لنفسي، ولا أجازي من أساء إلي واقتدى علي، ولا أطلب حظي، ولا أقصد إيذاء أحد بحقي، وهذا كله مبذول مني لله الحمد، ونفسي طيبة بذلك، وكنت قد قلت له: الضرر في هذه القضية ليس علي بل عليكم، فإن الذين أثاروها من أعداء الإسلام، الذين يبغضونه ويبغضون أوليائه والمجاهدين عنه، ويختارون انتصار أعدائه من التتار ونحوهم.

وهم دبروا عليكم حيلة يفسدون بها ملككم ودولتكم، وقد ذهب بعضهم إلى بلدان التتار، وبعضهم مقيم بالشام وغيره، ولهذه القضية أسرار لا يمكنني أن أذكرها، ولا أسمى من نخل في ذلك حتى تشاوروا نائب السلطان، فإن أذن في ذلك ذكرت لك ذلك، وإلا فلا يقال ذلك له، وما أقوله فاكشفوه أنتم، فاستعجب من ذلك، وقال: يا مولانا ألا تسمي لي أنت أحدا؟.

فقلت: وأنا لا أفعل ذلك فإن هذا لا يصلح.

لكن تعرفون من حيث الجملة أنهم قصدوا فساد دينكم ودنياكم، وجعلوني إماما تسترأ لعلمهم بأني أوليكم، وأسعى في صلاح دينكم ودنياكم، وسوف إن شاء الله ينكشف الأمر.

قلت له: وإلا فأنا على أي شيء أخاف؟ إن قتلت كنت من أفضل الشهداء، وكان علي الرحمة والرضوان إلى يوم القيامة، وكان على من قتلني اللعنة الدائمة في الدنيا، والعذاب في الآخرة، ليعلم كل من يؤمن بالله ورسوله أنني إن قتلت لأجل دين الله، وإن حبست فالحبس في حقي من أعظم نعم الله علي، والله ما أطيق أن أشكر نعمة الله علي في هذا الحبس، وليس لي ما أخاف الناس عليه، لا إقطاعي، ولا مدرستي، ولا مالي ولا رياستي، وجاهي، وإنما الخوف عليكم إذا ذهب ما أنتم فيه من الرياسة والمال، وفسد دينكم الذي تتلون به سعادة الدنيا والآخرة، وهذا كان مقصود العدو الذي أثار هذه الفتنة.

وقلت: هؤلاء الذين بمصر من الأمراء والقضاة والمشايخ إخواني وأصحابي، أنا ما أسأت إلى أحد منهم قط، وما زلت محسناً إليهم، فأني شيء بيني وبينهم، ولكن لبس عليهم المنافقون أعداء الإسلام، وأنا أقول لكم: لكن لم يتفق أنني قلت هذا له، إن في المؤمنين من يسمع كلام المنافقين ويطيعهم وإن لم يكن منافقاً، كما قال تعالى: ﴿فَبِمَا كَفَرُوا بِهِمْ سَقَوْنَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٧] وقد قال الله لنبيه: ﴿وَلَا تُطِيعُوا الْكَاذِبِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَدَعِ أَهْلَهُمْ﴾ [الأحزاب: ٤٨] والنفاق له شعب ودعائم، كما أن للإيمان شعباً ودعائم ففسي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال: "آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان". وفيهما أيضاً. أنه قال: "أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها، إذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر، وإذا أؤتمن خان".

وقلت له: هذه القضية أكبر مما في نفوسكم، فإن طائفة من هؤلاء الأعداء ذهبوا إلى بلاد التتر، فقال إلى بلاد التتر؟ فقلت: نعم. هم من أحرص الناس على تحريك الشر عليكم إلى أمور أخرى. لا يصلح أن أذكرها لك.

وكان قد قال لي: فأنت تخالف المذاهب الأربعة، وذكر حكم القضاة الأربعة، فقلت له: بل الذي قلته عليه الأئمة، الأربعة المذاهب، وقد أحضرت في الشام أكثر من خمسين كتاباً من كتب الحنفية والمالكية والشافعية وأهل الحديث والمتكلمين والصوفية، كلها توافق ما قلته بألفاظه، وفي ذلك نصوص سلف الأمة وأئمتها.

ولم يستطع المنازعون مع طول تفتيشهم، كتب البلد وخرائنه أن يخرجوا ما يناقض ذلك عن أحد من أئمة الإسلام، وسلفه. وكان لما أعطاني الدرج فتأملته فقلت له: هذا كله كذب، إلا كلمة واحدة، وهي أنه استوى على العرش حقيقة، لكن بلا تكيف ولا تشبيه. قلت: وهذا هو في العقيدة بهذا اللفظ بلا تكيف ولا تمثيل، ولا تحريف ولا تعطيل، فقال: فاكتب خطك بهذا. قلت: هذا مكتوب قبل ذلك في العقيدة، ولم أقل بما يناقضه، فأني فائدة في تجديد الخط؟

وقلت: هذا اللفظ قد حكى إجماع أهل السنة والجماعة عليه غير واحد من العلماء: المالكية والشافعية وأهل الحديث وغيرهم، وما في علماء الإسلام من ينكر ذلك إلا هؤلاء الخصوم.

قلت: فإن هؤلاء يقولون ما فوق العرش رب يدعى، ولا فوق السماء إله يعبد، وما هناك إلا العدم المحض، والنفي الصرف، وأن الرسول ﷺ لم يرج به إلى الله تعالى، ولكن صعد إلى السماء ونزل. وأن الداعي لا يرفع يديه إلى الله. ومنهم من يقول: إن الله هو هذا الوجود، وأنا الله، وأنت الله، والكلب والخنزير والعذرة، ويقول: إن الله حال في ذلك.

فاستعظم ذلك وهاله أن أحدا يقول هذا. فقال: هؤلاء يعني ابن مخلوف وذويه، فقلت: هؤلاء ما سمعت كلامهم ولا خاطبوني بشيء، فما يحل لي أن أقول عنهم ما لم أعلمه، ولكن هذا قول الذين نازعوني بالشام، وناظروني وصرخوا لي بذلك، وصرح أحدهم بأنه لا يقبل من الرسول ﷺ ما يقوله في هذا الباب مما يخالفهم.

وجعل الرجل في أثناء الكلام يصغي لما أقوله ويعيه لما رأى غضبي، ولهذا بلغني من غير وجه أنه خرج فرحا مسرورا بما سمعه مني. وقال: هذا على الحق، وهؤلاء قد ضيعوا الله، وإلا فأين هو الله؟ وهكذا يقول كل ذي فطرة سليمة. كما قاله جمال الدين الأخرم للملك الكامل لما خاطبه الملك الكامل في أمر هؤلاء، فقال له الأخرم: هؤلاء قد ضيعوا إلهك فاطلب لك إلهًا تعبد.

ومن المعلوم باتفاق المسلمين أن الله حي حقيقة، عليم حقيقة، قدير حقيقة، سميع حقيقة، بصير حقيقة، إلى غير ذلك من أسمائه وصفاته، وإنما ينكر ذلك الفلاسفة

الباطنية. فيقولون: نطلق عليه هذه الاسماء، ولا نقول إنها حقيقة. ورضهم بذلك جواز نفيها فإنهم يقولون: لا حي حقيقة، ولا ميت حقيقة، ولا عالم ولا جاهل، ولا قادر ولا عاجز، ولا سميع ولا أصم.

فإذا قالوا إن هذه الاسماء مجاز، أمكنهم نفي ذلك، لأن علامة المجاز صحة نفيه. فكل من أنكر أن يكون اللفظ حقيقة لزمه جواز إطلاق نفيه، فمن أنكر أن يكون استوى على العرش حقيقة، فإنه يقول ليس الرحمن على العرش استوى، كما أن من قال إن لفظ إله للرجل الشجاع، والحصار للبلد، ليس بحقيقة فإنه يلزمه صحة نفيه. فيقول هذا ليس بأسد، ولا بحمار، ولكنه آدمي.

وهؤلاء يقولون لهم لا يستوي الله على العرش. كقول إخوانهم ليس هو بسميع ولا بصير ولا متكلم، لأن هذه الألفاظ عندهم مجاز. فيأتون إلى محض ما أخبرت به الرسل عن الله سبحانه يقابلونه بالنفي والرد، كما يقابله المشركون بالكذب، لكن هؤلاء لا ينفون اللفظ مطلقاً.

وقال الظلمكي أحد أئمة المالكية- قبل ابن عبد البر والباقي وطبقتهما - في كتاب الوصول إلى معرفة الأصول: أجمع المسلمون من أهل السنة على أن معنى: ﴿وَهُوَ مَعَهُ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤] ونحو ذلك من القرآن أن ذلك علمه، وأن الله فوق السموات بذاته مستو على العرش كيف شاء.

وقال أيضاً: قال أهل السنة في قول الله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] أن الاستواء من الله على عرشه المجيد على الحقيقة، لا على المجاز. وقال ابن عبد البر في التمهيد شرح الموطأ، وهو أشرف كتاب صنف في فنه، لما تكلم على حديث النزول، قال: هذا حديث ثابت لا يختلف أهل الحديث في صحته. وفيه دليل على أن الله في السماء على العرش من فوق سبع سموات كما قالت الجماعة، وهو من حجتهم على المعتزلة في قولهم إنه في كل مكان، وليس على العرش.

قال والدليل على صحة ما قاله أهل الحق قول الله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] وقال: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلْبُ الْغَيْبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾

[فاطر: ١٠] **قَالَ: ﴿شَرَحُ الْمَوْتِ وَالرُّوحُ إِلَيْنِ﴾ [المعارج: ٤]** وقال: **﴿يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَرَافِعَكَ إِنَّكَ﴾ [آل عمران: ٥٥]** وذكر آيات.

إلى أن قال: وهذا أشهر عند العامة والخاصة من أن يحتاج إلى أكثر من حكايته، لأنه اضطرار لم يوقفهم عليه أحد ولا خلفهم فيه مسلم.

وهذا مثل ما ذكر محمد بن طاهر عن أبي جعفر الهمداني أنه حضر مجلس بعض المتكلمين فقال: كان الله ولا عرش. فقال: يا أستاذ! دعنا من ذكر العرش. أخبرنا عن هذه الضرورات التي نجدها في قلوبنا ما قال عارف قط يا الله! إلا وجد في قلبه ضرورة تطلب العلو، لا تلتفت بمنة ولا يسرة. فضرب بيده على رأسه وقال: حيرني الهمداني، حيرني الهمداني، أراد الشيخ أن إقرار الفطر بأن معبودها ومدعوها فوق، هو أمر ضروري، عقلي، فطري، لم تستفده من مجرد السمع، بخلاف الاستواء على العرش بعد خلق السموات والأرض في ستة أيام، فإن هذا علم من جهة السمع.

ولهذا لا تعرف أيام الأسبوع إلا من جهة المقرين بالنبوات، فأما من لا يعرف ذلك كالترك المشركين فليس في لغتهم أسماء أيام الأسبوع. وهذا من حكمة اجتماع أهل كل ملة في يوم واحد في الأسبوع، كما قال النبي ﷺ: "اليوم لنا، وغدا لليهود، وبعد غد للنصارى." وبسط ابن عبد البر الكلام في ذلك.

إلى أن قال: وأما احتجاجهم بقوله تعالى: **﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَافِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِمُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]** فلا حجة فيه لهم، لأن علماء الصحابة والتابعين، قالوا في تأويل هذه الآية: هو على العرش، وعلمه في كل مكان، وما خلفهم في ذلك أحد يحتج بقوله.

قال أبو عمر: أهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة، والإيمان بها وحملها على الحقيقة لا على المجاز، إلا أنهم لا يكيفون شيئاً، ولا يحدون فيه صفة محصورة. وأما أهل البدع: الجهمية والمعتزلة والخوارج فكلهم ينكروها، ولا يحمل شيئاً منها على الحقيقة، ويزعمون أن من أقر بها مشبه، وهم

عند من أقر بها نافون للمعبود، والحق ما نطق به كتاب الله وسنة نبيه ﷺ وهم أئمة الجماعة.

وقال أيضاً: الذي عليه أهل السنة وأئمة الفقه والأثر في هذه المسألة وما أشبهها: الإيمان بما جاء عن النبي ﷺ والتصديق بذلك، وترك التحديد، والكيفية في شيء منه.

وقال السجزي في الإبانة: وأئمتنا كالثوري ومالك وابن عيينة وحماد بن سلمة وحماد بن زيد وابن المبارك والفضيل وأحمد وإسحق: متفقون على أن الله سبحانه بذاته فوق العرش، وأن علمه بكل مكان، وأنه يرى يوم القيامة بالأبصار فوق العرش، وأنه ينزل إلى سماء الدنيا، وأنه يغضب ويرضى ويتكلم بما شاء. فمن خالف شيئاً من ذلك فهو منهم برئ، وهم منه برءاء.

وقال الشيخ عبد القادر في الغنية: أما معرفة الصانع بالآيات والدلالات على وجه الاختصار، فهو أن يعرف ويتيقن أن الله واحد أحد صمد. إلى أن قال: وهو بجهة العلو، مستو على العرش، محتو على الملك، محيط علمه بالأشياء. قال: ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان، بل يقال: إنه في السماء على العرش. إلى أن قال: وينبغي إطلاق صفة الاستواء من غير تأويل، وأنه استواء الذات على العرش. قال: وكونه على العرش في كل كتاب أنزل على كل نبي أرسل بلا تكييف.

وذكر الشيخ نصر المقدسي في كتاب الحجة عن ابن أبي حاتم قال: سألت أبي وأبا زرعة عن مذاهب أهل السنة؟ فقالوا: أدركنا العلماء في جميع الأمصار حجازاً وعراقاً ومصر وشاماً ويمناً، فكان من مذاهبهم: أن الإيمان قول وعمل، يزيد وينقص، والقرآن كلام الله منزل، غير مخلوق، بجميع جهاته، إلى أن قال: وأن الله على عرشه، بائن من خلقه، كما وصف نفسه في كتابه، وعلى لسان رسوله ﷺ بلا كيف، أحاط بكل شيء علماً.

وقال الشيخ نصر في أثناء الكتاب: إن قال قائل: قد ذكرت ما يجب على أهل الإسلام من اتباع كتاب الله وسنة رسول الله وما أجمع عليه الأئمة والعلماء، فاذكر مذهبهم وما أجمعوا عليه. فالجواب: أن الذي أدركنا عليه أهل العلم ومن بلغني قوله

من غيرهم، فذكر جمل اعتقاد أهل السنة وفيه: وأن الله مستو على عرشه، بائن من خلقه، كما قال في كتابه.

وقال أبو الحسن الكجي الشافعي في قصيدته المشهورة في السنة:

عقيدتهم أن الإله بذاته ————— على عرشه مع علمه بالغرائب

وقال القرطبي صاحب التفسير الكبير في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾

الرَّحْمَنُ ﴿الفرقان: ٥٩﴾ قال: هذه مسألة الاستواء، وللعلماء فيها كلام، فذكر قول المتكلمين. ثم قال: كان السلف الأول لا يقولون بنفي الجهة، ولا ينطقون بذلك، بل نطقوا هم والكافة بإثباتها لله، كما نطق به كتابه، وأخبرت به رسله، قال: ولم ينكر أحد من السلف الصالح أنه استوى على عرشه حقيقة، وإنما جهلوا كيفية الاستواء. فإنه لا تعلم حقيقة.

ثم قال بعد أن حكى أربعة عشر قولاً: وأظهر الأقوال ما نظاهرت عليه الآي والأخبار والفضلاء الأخيار، أن الله على عرشه، كما أخبر في كتابه، وعلى لسان نبيه بلا كيف، بائن من جميع خلقه، هذا مذهب السلف الصالح فيما نقله الثقات عنهم.

ولما اجتمعنا بدمشق وأحضر فيمن أحضر كتب أبي الحسن الأشعري: مثل المقالات، والإبانة، وأئمة أصحابه كالقاضي أبي بكر، وابن فورك، والبيهقي، وغيرهم، وأحضر كتب الإبانة، وما ذكر ابن عساكر في كتاب: تبیین كذب المفتری فيما نسب إلى الأشعري. وقد نقله بخطه أبو زكريا النووي.

وقال فيه: فإن قال قائل قد أنكرتم قول المعتزلة والقرية والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة، فعرفونا قولكم الذي به تقولون.

قيل له: قولنا: التمسك بكتاب الله وسنة رسوله، وما روي عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث ونحن بذلك معتمدون، وبما كان يقول أحمد بن حنبل نضر الله وجهه، ورفع درجته، وأجزل مثوبته قائلون، ولما خالف قوله مجانبون، لأنه الإمام الفاضل الذي أبان الله به الحق عند ظهور الضلال وأوضح به المنهاج، وقمع به بدع المبتدعين وزیغ الزائغین وشك الشاكین.

وذكر الاعتقاد الذي ذكره في المقالات عن أهل السنة، ثم احتج على أبواب الأصول مثل مسألة القرآن، والرؤية، والصفات، ثم قال: باب ذكر الاستواء: فإِن قال قائل: ما تقولون في الاستواء؟ قيل بآن الله مستو على عرشه، كما قال سبحانه: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] وقال: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكُلُّ الْقَلْبُ وَالْأَمَلُ الصَّالِحُ بَرْقَعَةً﴾ [فاطر: ١٠] وقال سبحانه: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ [النساء: ١٥٨]: ﴿وَقَالَ يَزْعُونُ يَهْجُونَ آتَيْنَا لِي مَرَمًا لَعَلَّيْ أَتْلُغُ الْأَسْتَبَّ﴾ [٢٦] أَتَسَبَّبَ اسْتَوَتْ فَأَطْلَعَ إِلَيَّ إِلَهُ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَذِبًا﴾ [غافر: ٣٦-٣٧] كذب موسى في قوله إِنْ الله فوق السموات.

وقال: ﴿وَجَمَلَ الْقَمَرُ فِيهِمْ نُورًا﴾ [نوح: ١٦] ألم يرد أن القمر يملأهن جميعا، وأنه فيهن جميعا، ورأينا المسلمين جميعا يرفعون أيديهم إذا دعوا نحو العرش. قال: وقد قال قائلون من المعتزلة والجهمية والحرورية: إِنْ معنى قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] أي: استولى، وملك وقهر، والله في كل مكان، وجحدوا أن يكون الله على عرشه كما قاله أهل الحق. قال: ولو كان كما قالوا، كان لافرق بين العرش وبين الأرض السابعة السفلى، لأن الله قادر على كل شيء وقدر ذلك. وساق الكلام إلى أن قال: ومما يؤكد لكم أن الله مستو على عرشه دون الأشياء كلها ما نقله أهل الرواية عن رسول الله ﷺ من قوله: " ينزل الله إلى سماء الدنيا كل ليلة، فيقول: هل من سائل فأعطيه، هل من مستغفر فأغفر له، حتى يطلع الفجر". ثم ذكر الأحاديث.

وقال تعالى: ﴿يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الذَّنْبِ كَفَرُوا﴾ و﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُفِّرُوا﴾ [آل عمران: ٥٥] قال: وأجمعت الأمة على أن الله رفع عيسى إلى السماء. وذكر دلائل، إلى أن قال: كل ذلك يدل على أن الله ليس في خلقه ولا خلقه فيه، وأنه عز وجل مستو على عرشه، جل وعز وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا، جل عما يقول الذين لم يثبتوا له في وصفهم له حقيقة، ولا

أوجبوا له بذكرهم إياه وحدانية، إذ كان كلامهم يؤول إلى التعطيل، وجميع أوصافهم على النفي في التأويل، يريدون بذلك فيما زعموا التنزيه، ونفي التشبيه. فنعوذ بالله من تنزيه يوجب النفي والتعطيل.

وهذا باب واسع لا يحصر فيه كلام العلماء من جميع الطوائف، وما في ذلك من الدلائل العقلية والنقلية، وما يعارض ذلك أيضا من حجج النفاة والجواب عنها. وقد كتبت في هذا ما يجيء عدة مجلدات وذكرت فيها مقالات الطوائف جميعها، وحججها الشرعية والعقلية، واستوعبت ما ذكره الرازي في كتاب تأسيس التقديس، ونهاية العقول، وغير ذلك، حتى أتيت على مذاهب الفلاسفة المشائين أصحاب أرسطو، وغير المشائين متقدميهم ومتأخريهم، كأفضل متأخريهم ابن سينا، وأوحدهم في زمانه أبي البركات، وذكرت حججهم. فأني أعلم أن هذا الباب قد كثر فيه الاضطراب، وحر فيه طوائف من الفضلاء الأذكياء، لتعارض الأدلة عندهم. وقررت الأدلة اللفظية الصحيحة وميزت بينها وبين الشبهات الفاسدة مع ما يجيء في ضمن ذلك من أصول عظيمة وقواعد جسيمة - من أولها، وهو من أجل الأمور عند كثير من الناس -، من تقرير استدارة الأفلاك. فأني قررت ذلك، وذكرت كلام من ذكر إجماع المسلمين على ذلك، مثل ابن المنادي وابن حزم وابن الجوزي، وما يتعلق بذلك، من الأمور الحسابية السمعية من الكتاب والسنة، إلى أمثال ذلك مما يطول وصفه.

وأیضا لما كنت في البرج ذكر لي أن بعض الناس علق مواخذة على الفتيا الحموية، وأرسلت إلي، وقد كتبت فيما بلغ مجلدات، ولا حول ولا قوة إلا بالله. والناس يعلمون أنه كان بين الحنبلية والأشعرية، وحشة ومنافرة، وأنا كنت من أعظم الناس تأليفا لقلوب المسلمين، وطلبا لاتفاق كلمتهم، واتباعا لما أمرنا به من الاعتصام بحبل الله، وأزلت عامة ما كان في النفوس من الوحشة، وبينت لهم أن الأشعري كان من أجل المتكلمين المنتسبين إلى الإمام أحمد رحمه الله، ونحوه، المنتصرين لطريقه، كما يذكر الأشعري ذلك في كتبه.

وكما قال أبو إسحق الشيرازي: إنما نفقت الأشعرية عند الناس بانتسابهم إلى الحنابلة، وكان أئمة الحنابلة المتقدمين، كأبي بكر عبد العزيز، وأبي الحسن التميمي،

ونحوهما، يذكرون كلامه في كتبهم، بل كان عند متقدمهم كابن عقيل عند المتأخرين، لكن ابن عقيل له اختصاص بمعرفة الفقه وأصوله، وأما الأشعري فهو أقرب إلى أصول أحمد من ابن عقيل وأتبع لها، فإنه كلما كان عهد الإنسان بالسلف أقرب كان أعلم بالمعقول والمنقول.

وكنت أقرر هذا للحنبلية، وأبين أن الأشعري وإن كان من تلامذة المعتزلة ثم تاب، فإنه تلميذ الجبائي، ومال إلى طريقة ابن كلاب، وأخذ عن زكريا الساجي أصول الحديث بالبصرة، ثم لما قدم بغداد أخذ عن حنبلية بغداد أمورا أخرى، وذلك آخر أمره كما ذكره هو وأصحابه في كتبهم.

وكذلك ابن عقيل كان تلميذ ابن الوليد وابن التبان المعتزلين ثم تاب من ذلك. وتوبته مشهورة بحضرة الشريف أبي جعفر. وكما أن في أصحاب أحمد من يبغض ابن عقيل ويذمه، فالذين يذمون الأشعري ليسوا مختصين بأصحاب أحمد، بل في جميع الطوائف من هو كذلك.

ولما أظهرت كلام الأشعري ورآه الحنبلية قالوا: هذا خير من كلام الشيخ الموفق، وفرح المسلمون باتفاق الكلمة. وأظهرت ما ذكره ابن عساكر في مناقبه: أنه لم تنزل الحنابلة والأشاعرة متفقين إلى زمن القشيري، فإنه لما جرت تلك الفتنة ببغداد تفرقت الكلمة، ومعلوم أن في جميع الطوائف من هو زائغ ومستقيم.

مع أنني في عمري إلى ساعتى هذه لم أدع أحدا قط في أصول الدين إلى مذهب حنبلي وغير حنبلي، ولا انتصرت لذلك، ولا أنكره في كلامي، ولا أنكر إلا ما اتفق عليه سلف الأمة وأئمتها. وقد قلت لهم غير مرة: أنا أمهل من يخالفني ثلاث سنين، إن جاء بحرف واحد عن أحد من أئمة القرون الثلاثة يخالف ما قلته فانا أقر بذلك. وأما ما أنكره فأذكره عن أئمة القرون الثلاثة بالفاظهم، وبالفاظ من نقل إجماعهم من عامة الطوائف.

هذا مع أنني دائما ومن جالسني يعلم ذلك مني، أنني من أعظم الناس نهيا عن أن ينسب معين إلى تكفير وتفسيق ومعصية، إلا إذا علم أنه قد قامت عليه الحجة الرسالية

النبي من خالفها كان كافرا تارة، وفاسقا أخرى، وعاصيا أخرى، وأني أقرر أن الله قد غفر لهذه الأمة خطأها. وذلك يعم الخطأ في المسائل الخبرية القولية والمسائل العملية. وما زال السلف يتنازعون في كثير من هذه المسائل ولم يشهد أحد منهم على أحد لا بكفر ولا بفسق ولا بمعصية، كما أنكر شريح قراءة من قرأ: ﴿يَسْأَلُ عَجَبًا

وَيَسْخَرُونَ﴾ [الصافات: ١٢]، وقال: إن الله لا يعجب، فبلغ ذلك إبراهيم النخعي فقال: إنما شريح شاعر يعجبه علمه. كان عبدالله أعلم منه، وكان يقرأ (بل عجبت).

وكما نازعت عائشة وغيرها من الصحابة في رؤية محمد ﷺ ربه، وقالت: من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية. ومع هذا لا نقول لابن عباس ونحوه من المنازعين لها: إنه مفتر على الله، وكما نازعت في سماع الميت كلام الحي، وفي تعذيب الميت ببكاء أهله، وغير ذلك وقد آل الشر بين السلف إلى الاقتتال مع اتفاق أهل السنة على أن الطائفتين جميعا مؤمنتان، وأن الاقتتال لا يمنع العدالة الثابتة لهما، لأن المقاتل وإن كان باغيا فهو متأول، والتأويل يمنع الفسوق.

وكننت أسين لهم أما نقل لهم عن السلف وإلائمة من إطلاق القول بنكفير من يقول كذا وكذا فهو أيضا حق، لكن يجب التفريق بين الإطلاق والتعيين. وهذه أول مسألة تنازعت فيها الأمة من مسائل الأصول الكبار وهي مسألة الوعيد، فإن نصوص القرآن في الوعيد مطلقة كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلِهَتِهِمْ تُلْطَامًا﴾ [النساء: ١] الآية وكذلك سائر ما ورد من فعل كذا فله كذا، فإن هذه مطلقة عامة.

وهي بمنزلة قول من قال من السلف: من قال كذا فهو كذا. ثم الشخص المعين يلتغي حكم الوعيد فيه بتوبة، أو حسنات ماحية، أو مصائب مكفرة، أو شفاعة مقبولة. والتكفير هو من الوعيد، فإنه وإن كان القول تكذيبا لما قاله الرسول ﷺ لكن قد يكون الرجل حديث عهد بإسلام، أو نشأ ببادية بعيدة ومثل هذا لا يكفر بجحد ما يجده حتى تقوم عليه الحجة. وقد يكون الرجل لم يسمع تلك النصوص، أو سمعها ولم تثبت عنده، أو عارضها عنده معارض آخر أوجب تأويلها، وإن كان مخطئا.

وكننت دائما أنكر الحديث الذي في الصحيحين في الرجل الذي قال: "إذا أنا مت فاحرقوني ثم اسحقوني، ثم ذروني في البيم، فوالله إن قدر الله علي ليعذبني عذابا ما

عذبه أحدا من العالمين، ففعلوا به ذلك، فقال الله له: ما حملك على ما فعلت؟ قال: خشيتك فغفر له. "فهذا رجل شك في قدرة الله وفي إعادته إذا ذري، بل اعتقد أنه لا يعاد، وهذا كفر باتفاق المسلمين، لكن كان جاهلا لا يعلم ذلك وكان مؤمنا يخاف الله أن يعاقبه فغفر له بذلك.

والتأول من أهل الاجتهاد الحريص على متابعة الرسول أولى بالمغفرة من مثل هذا.

فصل. ما ذكرتم من لين الكلام والمخاطبة بالتي هي أحسن، فأنتم تعلمون أنني من أكثر الناس استعمالا لهذا، لكن كل شيء في موضعه حسن، وحيث أمر الله ورسوله بالإعلاء على المتكلم لبغيه وعدوانه على الكتاب والسنة، فنحن مأمورون بمقابلته، لم نكن مأمورين أن نخاطبه بالتي هي أحسن. ومن المعلوم أن الله تعالى يقول: ﴿وَلَا تَهْتَفُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كَثِيرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٩] فمن كان مؤمنا فإنه الأعلى بنص القرآن. وقال: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ الْأُمُورَ وَالرُّسُولَ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨] وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ [كاتب الله لأَعْلَى أَنَا وَرَسُولِي] [المجادلة: ٢٠-٢١] والله محقق وعده لمن هو كذلك كائننا من كان. ومما يجب أن يعلم أنه لا يسوغ في العقل، ولا الدين طلب رضى المخلوقين لوجهين.

أحدهما: أن هذا غير ممكن. كما قال الشافعي رضى الله عنه: الناس غاية لا تدرك، فعليك بالأمر الذي يصلحك، فالزمه ودع ما سواه ولا تعانه.

والثاني: أنا مأمورون بأن نتحرى رضى الله ورسوله كما قال تعالى: ﴿يَسْئَلُونَكَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْسُوَكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْسُوَ﴾ [التوبة: ٦٢] وعلينا أن نخاف الله فلا نخاف أحدا إلا الله كما قال تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥] وقال: ﴿وَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَآخِشُوا﴾ [المائدة: ٤٤] وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ﴾ [النحل: ٥١] و﴿وَإِنِّي فَأَتَذَكَّرُ﴾ [البقرة: ٤١] فعلينا أن

نخاف الله، ونتقيه في الناس، فلا نذلهم بقلوبنا، ولا جوارحنا، ونؤدي إليهم حقوقهم بقلوبنا وجوارحنا، ولا نخافهم في الله، فنترك ما أمر الله به ورسوله خيفة منهم.

ومن لزم هذه الطريقة كانت العاقبة له كما كتبت عائشة إلى معاوية: "أما بعد. فإنه من التمس رضى الناس بسخط الله بسخط الله عليه، وأسخط عليه الناس، وعاد حامده من الناس ذاما. ومن التمس رضى الله بسخط الناس رضى الله عنه، وأرضى عنه الناس". فالمؤمن لا تكون فكرته وقصده إلا رضى ربه، واجتناب سخطه والعاقبة له، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

هذا مع أن المرسل فرح بهذه الأمور جواتيه في الباطن، وكلما يظهره فإنه مراعاة لقريته، وإلا فهما في الباطن متباينان. وثم أمور تعرفها خاصتهم، وكيفيك الطيرسي قد تواتر عنه الفرح والاستبشار بما جرى مع أنه المخاصم، المغلظ عليه.

وهذا سواء كان أو لم يكن. الأصل الذي يجب اتباعه هو الأول وقول النبي ﷺ: "لا تبعوهم بقتال وإن أكتبوكم فارموهم بالنبل". على الرأس والعين، ولم نرم إلا بعد أن قصدوا شرنا وبعد أن أكتبونا، ولهذا نفع الله بذلك.

فصل. ذكرتم من أني أطلب تفويض الحكم إلى شخص معين. فهذا لا يصلح، بل فيه ضرر على ذلك الشخص وعلي، وفساد عام. وذلك أنكم تعلمون أن القاضي بدر الدين أني كنت من أعظم الناس موالاة له، ومناصرة ومعاونة له، ومدافعة لأعدائه عنه، في أمور متعددة، بل ما أعلم أحدا أكثر في مخالصة له، ومعاونة. وذلك لله وحده، لا لرغبة ولا لرغبة مني.

وقطعة قوية مما حصل لي من الأذى بهمشق وبمصر أيضا - إنما هو بسبب انتصاري له ولسنوابه، مثل الزرعي والتبريزي، وغيرهما من حاشيته، وتوحيي بمحاسنه في مصر أيضا قد عرفت بذلك فإنه حزب الردى، وغيره يعاونني على ذلك. والله يعلم أن منزلته عندي ومكانته من قلبي ليست قريبة من منزلة غيره، فضلا عن أن تكون مثلها. وحاشا لله أن يشبه بدر الدين بمن فرق الله بينه وبينه من وجوه كثيرة زائدة. وفي سنن أبي داود عن عائشة قالت: "أمرنا رسول الله أن ننزل الناس منازلهم".

وعندي من أظلم الناس من يقرن بينه وبين غيره في مرتبة واحدة بالشام أو بمصر، وما زال بدر الدين مظلوماً يمثل هذا من الأقران، وأنا أعتقد من أعظم ما أقرب به إلى الله نصره وموالاته ومعاونته، أنتم تعرفون في هذا خصوصاً بهذه الديار فإنه ينبغي أن تكون معاونته له ومناصرة له أكثر مما كانت بالشام، لأن في كثير من هؤلاء من النفرة عنه، والكذب والفجور ما ليس في غيرهم.

فأنا أحب وأختار كل ما فيه علو قدره في الدنيا والدين، ولا أحب أن أجعله غرضاً لسهام الأعداء. بل ما علمت معه، ومع غيره، وما أعمل معهم فأجرى فيه على الله الذي يقول: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿[الزلزلة: ٧-٨] ولهذا لما ذكر الطبرسي القضاة وأجملهم، قلت له: إنما دخل في هذه القضية ابن مخلوف، وذلك رجل كذاب فاجر قليل العلم والدين. فجعل يتبسم لما جعلت أقول هذا كأنه يعرفه، وكأنه مشهور بقبح السيرة.

وقلت: ما لابن مخلوف والدخول في هذا؟ هل ادعى أحد علي دعوى مما يحكم به؟ أم هذا الذي تكلمت فيه هو من أمر العلم العام؟ مثل تفسير القرآن، ومعاني الأحاديث، والكلام في الفقه وأصول الدين. وهذه المرجع فيها إلى من كان من أهل العلم بها، والتقوى ش فيها، وإن كان السلطان والحاكم من أهل ذلك تكلم فيها من هذه الجهة، وإذا عزل الحاكم لم ينزل ما يستحقه من ذلك كالإفتاء ونحوه ولم يقيد الكلام في ذلك بالولاية.

وإن كان السلطان والحاكم ليس من أهل العلم بذلك ولا التقوى فيه لم يحل له الكلام فيه، فضلاً عن أن يكون حاكماً. وابن مخلوف ليس من أهل العلم بذلك ولا التقوى فيه.

قلت: فاما القاضي بدر الدين فحاشا لله، ذاك فيه من الفضيلة والديانة ما يمنعه أن يدخل في هذا الحكم المخالف لإجماع المسلمين من بضعة وعشرين وجهاً. قلت: ومن أصر على أن هذا الحكم الذي حكم به ابن مخلوف هو حكم شرع محمد ﷺ فهو بعد قيام الحجة عليه كافر. فإن صبيان المسلمين يعلمون بالاضطرار من دين الإسلام أن هذا الحكم لا يرضى به اليهود ولا النصارى، فضلاً عن المسلمين!

وذكرت له بعض الوجوه الذي يعلم بها فساد هذا الحكم، وهي مكتوبة مع الشرف محمد. وكذلك نزهت القاضي شمس الدين السروجي عن الدخول في مثل هذا الحكم.

وقلت له: أنتم ما كان مقصودكم الحكم الشرعي، وإنما كان مقصودكم دفع ما سمعوه من تهمة الملك، ولما علمت الحكام أن في القضية أمر الملك أحجموا وخافوا من الكلام خوفا يعذرهم الله فيه، أو لا يعذرهم. لكن لولا هذا لتكلموا بأشياء ولو كان هذا الحكم شاذاً أو فيه غرض لذي سيف لكان عجائب.

فقالوا: يا مولانا من يتكلم في أمر الملك نحن ما نتكلم، دعنا من الكلام في الملك. فقلت: أيها النائم! أخليك من الملك؟ وهذه الفتنة التي قد ملأت بها الدنيا هل أثارها إلا ذلك؟ ونحن قد سمعنا هذا بدمشق، لكن ما اعتقدنا أن عاقلاً يصدق بذلك.

وهؤلاء القوم بعد أن خرج من أنفسهم تهمة الملك إذا ذكر لهم بعض ما يقوله المنازعون لي يستعظمونه جداً، ويرون مقابلة قائلها بأعظم العقوبة، فإن الله سبحانه يقول: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَبِالنُّورِ عَلَى الَّذِينَ كُفِرُوا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [الفتح: ٢٨] فيعلم أني لو أطلب هذا ذهب الطيور بي، ويبرر الدين كل مذهب، وقيل إن بيننا في الباطن اتفاقات فأنا أعلم ما أرجو جزاءه من الله، وهو يعمل بموجب دينه.

أيضاً فبدر الدين لا يحتمل من كلام الناس وأذاهم ما يفعله مثل هؤلاء رجل له منصب، وله أعداء وأنا - ولا حول ولا قوة إلا بالله - فقد فعلوا غاية ما قدروا عليه، وما بقي إلا نصر الله الذي وعد به رسوله والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد.

وأيضاً فيعلم أن هذا إما أن يتعلق بالحاكم أولاً، فإن تعلق به لم يكن للخصم المدعي عليه أن يختار حكم حاكم معين، بل يجب إلى من يحكم بالعلم والعدل، وإن لم يتعلق بالحاكم فذاك أبعد.

وأيضاً فأنا لم يدع علي دعوى يختص بها الحاكم من الحدود والحقوق، مثل قتل أو قذف أو مال ونحوه، بل في مسائل العلم الكلية مثل التفسير والحديث والفقه وغير

ذلك. وهذا فيه ما اتفقت عليه الأمة وفيه ما تنازعت فيه. والأمة إذا تنازعت في معنى آية أو حديث أو حكم خبري أو ظاهري، لم يكن صحة أحد القولين وفساد الآخر ثابتاً بمجرد حكم حاكم، فإنه إنما ينفذ حكمه في الأمور المعينة دون العامة.

ولو جاز هذا لجاز أن يحكم حاكم بأن قوله تعالى: ﴿بَرِّصَتِك بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] هو الحيض والأطهار ويكون هذا حكماً يلزم جميع الناس قوله، أو يحكم بأن اللبس في قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [النساء: ٤٣] هو الوطء والمباشرة فيما دونه، أو بأن الذي بيده عقدة النكاح هو الزوج أو الأب والسيد. وهذا لا يقوله أحد.

وكذلك الناس إذا تنازعوا في قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] فقال هو استواؤه بنفسه وذاته فوق العرش، ومعنى الاستواء معلوم، ولكن كيفية مجهولة. وقال قوم: ليس فوق العرش رب ولا هناك شيء أصلاً. ولكن معنى الآية: أنه قدر على العرش ونحو ذلك لم يكن حكم الحاكم لصحة أحد القولين وفساد الآخر مما فيه فائدة.

ولو كان كذلك لكان من ينصر القول الآخر يحكم بصحته إذ يقول: وكذلك باب العبادات: مثل كون مس الذكر ينقض أولاً، وكون العصر يستحب تعجيلها أو تأخيرها، والفجر يقنت فيه دائماً أولاً أو يقنت عند النوازل، ونحو ذلك.

والذى على السلطان في مسائل النزاع بين الأمة أحد أمرين: إما أن يحملهم كلهم على ما جاء به الكتاب والسنة، واتفق عليه سلف الأمة، لقوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [النساء: ٥٩] وإذا تنازعوا فهم كلامهم، إن كان ممسكاً يمكنه فهم الحق فإذا تبين له ما جاء به الكتاب والسنة دعى الناس إليه، وأن يقر الناس على ما هم عليه. كما يقرهم على مذاهبهم العملية.

فأما إذا كانت البدعة ظاهرة تعرف العامة أنها مخالفة للشرعية، كبدعة الخوارج والروافض والقدرية والجهمية، فهذه على السلطان إنكارها، لأن علمها عام. كما عليه الإنكار على من يستحل الفواحش والخمر وترك الصلاة ونحو ذلك.

ومع هذا فقد يكثر أهل هذه الأهواء في بعض الأمكنة والأزمنة، حتى يصير بسبب كثرة كلامهم مكافئا عند الجهال لكلام أهل العلم والسنة، حتى يشتبّه الأمر على من يتولى أمر هؤلاء، فيحتاج حينئذ إلى من يقوم بإظهار حجة الله وتبيينها حتى تكون العقوبة بعد الحجة.

وإلا فالعقوبة قبل الحجة ليست مشروعة قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبَيِّنَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥] ولهذا قال الفقهاء في البغاة: إن الإمام يرأسهم فإن ذكروا شبهة بينها، وإن ذكروا مظلمة أزالها، كما أرسل علي ابن عباس إلى الخوارج فناظرهم حتى رجع منهم أربعة آلاف، وكما طلب عمر بن عبد العزيز دعاة القدرية والخوارج فناظرهم حتى ظهر لهم الحق وأقروا به، ثم بعد موته نقض غيلان القدري التوبة فصلب.

وأما إلزام السلطان في مسائل النزاع بالقرام قول بلا حجة من الكتاب والسنة، فهذا لا يجوز باتفاق المسلمين، ولا يفيد حكم حاكم بصحة قول دون قول في مثل ذلك، إلا إذا كان معه حجة يجب الرجوع إليها، فيكون كلامه قبل الولاية وبعدها سواء، وهذا بمنزلة الكتب التي يصنفها في العلم.

نعم الولاية قد تمكنه من قول حق ونشر علم قد كان يعجز عنه بدونها، وباب القدرة والعجز غير باب الاستحقاق وعدمه. نعم للحاكم إثبات ما قاله زيد أو عمرو، ثم بعد ذلك إن كان ذلك القول مختصا به كل مما يحكم فيه الحكام، وإن كان من الأقوال العامة كان من باب مذاهب الناس. فأما كون هذا القول ثابت عند زيد ببينة، أو إقرار، أو خط، فهذا يتعلق بالحكام.

ولا ريب أن مثل بدر الدين من أعدل الناس وأحبهم في أهل الصدق والعدل، ومن أشد الناس بغضا لشهود الزور، ولو كان متمكنا منهم لعمل أشياء، فهذا لو احتج فيه إلى مثل بدر الدين لكان هو الحاكم الذي ينبغي أن يتولاه، دون من هو مشهور بالفجور.

لكن هذه المحاضر التي عندهم ما تساوى مدادها، وهم يعرفون كذبها وبطلانها، وأنا لا أكره المحاقه عليها عنده ليثبت عنده الحق دون الباطل، فإن كان يجب إلى ذلك

فسيأ حبذا لكنني أخاف أن يحصل له أذى في القدرح في بعض الناس، فهو يستخير الله فيما يفعله والله يخبر له في جميع الأمور.

بل أختار أنا وغيري المحافة على ذلك عند بعض نوابه كالقاضي جمال الدين الزرعي، فإنه من عدول القضاة وإلا فيندر الدين أجل قدرا من أن يكلف ذلك لو كنت محتاجا إلى ذلك. فأما والأمر ظهر عند الخاصة والعامة فلا يحتاج إليه كما قلت للطبيرسي: الكتاب من السلطان الذي كتب على لسان السلطان، وأخبر عن ذلك بجميع ما أخبر من الكذب ومخالفة الشريعة أمور عظيمة بنحو عشرة أوجه والكتاب الذي كتب على لسان غازان كان أقرب إلى الشريعة من هذا الكتاب الذي كتب على لسان السلطان. وسواء بأن فعل ذلك أو لم يفعله فإني أعتقد وأدين الله بأن نصره ومعاونته على البر والتقوى، وعلى نفوذ صدقه وعدله، دون كذب الغير وظلمه، وعلى رفع قدره على الغير من أعظم الواجبات، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وقد أرسل إلي الشيخ نصر يعرض علي إن كنت أختار إحضار المحاضر لأتمكن من القدح فيها. فقلت له في الجواب: هي أحرر وأقل من أن يحتاج دفعها إلى حضورها، فإني قد بينت بضعة وعشرين وجها أن هذا الحاكم خارج عن شريعة الإسلام بإجماع المسلمين. أهل المذاهب الأربعة وغيرهم.

فصل. وما ينبغي أن تعلمه أن للقوم مستضعفون عن المحافة إلى الغاية - ابن مخلوف وغيره - وقد أداروا الرأي بينهم وعلموا أنهم عند المحافة مقهورون متهوكون.

والطبيرسي طلب مني غير مرة ترك المحافة، فقلت له: أنا ما بغيت على أحد ولا قلت لأحد: وافقتني على اعتقادي، وإلا فعلت بك، ولا أكرهت أحدا بقول ولا عمل، بل ما كتبت في ذلك شيئا قط إلا أن يكون جواب استفتاء بعد إلحاح السائل واحترافه، وكثرة مراجعته، ولا عادتني مخاطبة في هذا ابتداء.

وهؤلاء هم الذين دعوا الناس إلى ما دعواهم إليه، وأكروههم عليه، فيبينون للناس ما الذي أمرهم به، وما الذي نهواهم عنه. فإن كانوا أمرهم بما أمرهم الله به ورسوله، فالسمع والطاعة لله ولرسوله ولمن أمر الله به ورسوله. وإن كانوا

أمروا بحق وباطل، ونهوا عن حق وباطل، وأمروا ونهوا عن أمور لا يعرفون حقيقتها، كانوا بذلك من الجاهلين الظالمين، وكان الحاكم بذلك من القاضيين الذين في النار، ولم تجز طاعتهم في ذلك بل تحرم.

وأنا لو شئت المحاقاة كانت أمور عظيمة، لكن من أنكر شيئا مما قلته فليقل إنني أنكر كذا وكذا ويكتب خطه بما أنكره، ويوجه إنكاره له، وأنا أكتب خطي بالجواب ويعرض الكلامان على جميع علماء المسلمين، شرقا وغربا، وأنا قائل ذلك. وقد قلت قبل ذلك بدمشق: هذه الإنكارات المجملة لا تفيد شيئا بل من أنكر شيئا فليكتب خطه بما أنكره وبحجته، وأنا أكتب خطي بجواب ذلك، ويرى أهل العلم والإيمان الكلامين فهذا هو الطريق في الأمور العامة.

وأما الألفاظ التي لا تكتب فيكثر فيها التخليط والزيادة والنقصان، كما قد وقع، وقد قلت فيما قلته للطبيرسي: هذا الأمر الذي عملتموه فساد في ملتكم ودولتكم وشرعتكم، والكتاب السلطاني الذي كتب على لسان السلطان فيه من الكذب عليكم ومخالفة الشريعة أمور كثيرة تزيد على عشرة أوجه.

وكتاب غازان الذي قرئ على منبر الشام أقرب إلى شريعة الإسلام من هذا الذي كتب على لسان سلطان المسلمين، وقرئ على منابر الإسلام. فإذا كان بحضورهم يكتب على الكذب عليكم وعلى القضاة ويبذل دين الإسلام فكيف فيما سوى ذلك مما غاب عنكم؟ وكذلك أرسلت مع الفتاح إلى نائب السلطان أقول هذا الاعتقاد عندكم وهو الذي بحثه علماء الشام فمن كان منكر منه شيئا فليبينه.

ومما يجب أن يعلم أن الذي يريد أن ينكر على الناس ليس له أن ينكر إلا بحجة وبيان، إذ ليس لأحد أن يلزم أحدا بشيء، ولا يحظر على أحد شيئا بلا حجة خاصة، إلا رسول الله ﷺ المبلغ عن الله. الذي أوجب على الخلق طاعته فيما أدرسته عقولهم، وما لم تدركه، وخبره مصدق فيما علمناه، وما لم نعلمه، وأما غيره إذا قال هذا صواب أو خطأ، فإن لم يبين ذلك بما يجب به اتباعه، فأول درجات الإنكار أن يكون المنكر عالما بما ينكره، وما يقدر الناس عليه، فليس لأحد من خلق الله كائنا من كان أن يبطل قولا أو يحرم فعلا إلا بسلطان الحجة، وإلا كان ممن قال الله فيه: ﴿وَإِنْ

الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ إِنْ فِي سُوءِهِمْ إِلَّا كِبَرٌ
مَّا هُمْ بِبَالِيغِينَ [غافر: ٥٦] وقال فيه: ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ
أَتَتْهُمْ كِبَرٌ مِّثْلًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَرُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ
جَبَّارٍ﴾ [غافر: ٣٥].

هذا وأنا في سعة صدر لمن يخالفني، فإنه وإن تعدى حدود الله في بتكفير أو
تقسيق أو افتراء أو عصبية جاهلية، فأنا لا أتعدى حدود الله فيه، بل أضبط ما أقوله
وأفعله، وأزنه بميزان العدل، وأجعله مؤتما بالكتاب الذي أنزله الله، وجعله هدى للناس
حاكما فيما اختلفوا فيه قال الله تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ
مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾

[البقرة: ٢١٣] وقال تعالى: ﴿وَإِن نَّزَعْنَاهُ فِي سُوءٍ مُّردُّهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولُ﴾ [النساء: ٥٩]
الآية وقال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ
لِيُقَومَ النَّاسَ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد: ٢٥] وذلك أنك ما جزيت من عصي الله فيك بمثل أن
تطيع الله فيه: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُغْنِيهِمْ﴾ [النحل: ١٢٨]
وقال تعالى: ﴿إِن تَسْكُمُ حَسَنَةً سَئُوفَهاً وَإِن تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِن تَصْبِرُوا
وَتَتَّقُوا لَا يَضُرَّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَمْشُرُونَ مُحِيطٌ﴾ [آل عمران: ١٢٠]
وإن أرادوا أن ينكروا بما شاؤوا من حجج عقلية أو سمعية فأنا أجيبهم إلى ذلك كله
وأبينه بيانا يفهمه الخاص والعام أن الذي أقوله هو الموافق لضرورة العقل والضرورة،
وأنه الموافق للكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة، وأن المخالف لذلك هو المخالف
لصريح المعقول وصحيح المنقول، فلو كنت أنا المبتدئ بالإنكار والتحديث بمثل هذا
لكانت الحجة متوجهة عليهم، فكيف إذا كان الغير هو المبتدئ بالإنكار؟ ﴿وَلَمْ يَكُنْ

أَتَمَرَمَ بَعْدَ عَلَيْهِ قَارِئُكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١٧٢﴾ [الشورى: ٤١] الْآيَتِينَ: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْغَايَةِ ﴿١٧٣﴾ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٧٤﴾ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٥﴾﴾ [الصافات: ١٧١-١٧٢]

أَلَا شَهَدُكُمْ ﴿١٧٦﴾ [غافر: ٥١] والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته، وعلى سائر الجماعة، وتخص بدر الدين بأكرم تحية وسلام، وتوقفه على هذه الأوراق إن شئت، فإنه كان يقول في بعض الأمور: ما عن المحبوب سر محبوب، وبشر بكل ما يسر الله به عباده المؤمنين، وينتقم به من الكافرين والمنافقين، فإني أعرف جملا مما يتجرعه هو وذوه من أهل التروؤس بالباطل من ذوي الكذب والمحال.

والله ناصر دينه، وناصر عباده المؤمنين على مناوئهم بالباطل لكن ليس هذا موضع الأخبار بتفاصيل سارة.

والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

مجموع الفتاوى ٣ / ٢١١ - ٢٤٧

وانظر: ابن عبد الهادي، العقود الدرية ص ٢٠٣

مناظرة ابن تيمية في العقيدة ومحنته في سجنه

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله نستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له ونشهد أن لا إله إلا الله ونشهد أن محمدا عبده ورسوله تسليما.

أما بعد: فقد وصلت ورقتك التي ذكرت فيها إخبارك الشيخ باجتماع الرسول بي، وما أخبرته من الكلام، وأن الشيخ قال: أعلم أنني والله قد عظم عندي كيف وقعت الصورة على هذا. إلى آخره.

وأنه قال: تجتمع بالشيخ وتتفق معه على ما يراه هو ويختاره. إن يكن كما قلت، أو غيره، فتسلم عليه، وتقول له: أما هذه القضية ليس لي فيها غرض معين أصلا، ولست فيها إلا واحدا من المسلمين لي ما لهم وعلي ما عليهم، وليس لي والله الحمد

حاجة إلى شيء معين يطلب من المخلوق، ولا في ضرر يطلب زواله من المخلوق، بل أنا في نعمة من الله سابغة ورحمة عظيمة أعجز عن شكرها.

ولكن علي أن أطيع الله ورسوله، وأطيع أولي الأمر إذا أمروني بطاعة الله، فإذا أمروني بمعصية الله فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق. هكذا دل عليه الكتاب والسنة واتفق عليه أئمة الأمة، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا

الرُّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ سَرَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: ٥٩]. وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ

أنه قال: "لا طاعة لمخلوق في معصية الله". إنما الطاعة في المعروف". وأن أصبر على جور الأئمة، وأن لا أخرج عليهم في فتنة، لما في الصحيح عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ: "من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر عليه، فإنه من فارق الجماعة قيد شبر فمات فميتته جاهلية". ومأمور أيضاً مع ذلك أن أقول أو أقوم بالحق حيث ما كنت، لا أخاف في الله لومة لائم، كما أخرجنا في الصحيحين عن عبادة بن الصامت قال: "بابنا رسول الله على السمع والطاعة في سرنا وعسرنا، ومنشطنا ومكرهنا، وأثرة علينا، وأن لا ننازع الأمر أهله، وأن نقول أو نقوم بالحق حيث ما كنا لا نخاف في الله لومة لائم". فبابهم على هذه الأصول الثلاثة الجامعة وهي الطاعة في طاعة الله، وإن كان الأمر ظالماً، وترك منازعة الأمر أهله، والقيام بالحق بلا مخافة من الخلق.

والله سبحانه قد أمر في كتابه عند تنازع الأمة بالرد إلى الله ورسوله، لم يأمر عند التنازع إلى شيء معين أصلاً. وقد قال الأئمة: إن أولي الأمر صنفان: العلماء والأمراء، وهذا يدخل فيه مشايخ الدين وملوك المسلمين. كل منهم يطاع فيما إليه من الأمر، كما يطاع هؤلاء بما يؤمرون به من العبادات، ويرجع إليهم في معاني القرآن والحديث والأخبار عن الله، وكما يطاع هؤلاء في الجهاد، وإقامة الحد، وغير ذلك، مما يباشرونه من الأفعال التي أمرهم الله بها.

وإذا اتفق هؤلاء على أمر فإجماعهم حجة قاطعة، فإن أمة محمد ﷺ لا تجتمع على ضلالة، وإن تنازعوا فالمرء إلى الكتاب والسنة.

وهذه القضية قد جرى فيها ما جرى مما ليس هذا موضع ذكره، وكنت تبليغي، بخطابك وكتابك عن الشيخ ما تبليغي، وقد رأيت وسمعت موافقتي على كل ما فيه طاعة الله ورسوله، وعدم التفاتي إلى المطالبة بحظوظي، أو مقابلة من يؤذيني، وتيقنت هذا مني، فما الذي يطلب من المسلم فوق هذا وأشرت بترك المخافة ولين الجانب، وأنا مجيب إلى هذا كله.

فجاء الفتح أولاً فقال: يسلم عليك النائب. وقال: إلى متى يكون المقام في الحبس؟ أما تخرج؟ هل أنت مقيم على تلك الكلمة أم لا؟ وعلمت أن الفتح ليس في استقلاله بالرسالة مصلحة لأمر لا تخفى فقلت له: سلم على النائب وقل له أنا ما أدري ما هذه الكلمة؟ وإلى الساعة لم أدر على أي شيء حبست، ولا علمت ذنبي، وأن جواب هذه الرسالة لا يكون مع خدمتك، بل يرسل من ثقاته الذين يفهمون ويصدقون أربعة أمراء، ليكون الكلام معهم مضبوطاً عن الزيادة والنقصان. فأننا قد علمت ما وقع في هذه القصة من الأكاذيب.

فجاء بعد ذلك الفتح ومعه شخص ما عرفته، لكن ذكر لي أنه يقال له علاء الدين الطيرسي، ورأيت الذين عرفوه أثنوا عليه بعد ذلك خيراً، وذكروه بالحسن، لكنه لم يقل ابتداء من الكلام ما يحتل الجواب بالحسن، فلم يقل الكلمة التي أنكرت: كيت وكيت، ولا استقهم هل أنت مجيب إلى كيت وكيت؟ ولو قال ما قال من الكذب علي والكفر والمجادلة على الوجه الذي يقتضي الجواب بالحسن لفعلت ذلك، فإن الناس يعلمون أنني من أطول الناس روحاً، وصبراً على مر الكلام، وأعظم الناس عدلاً في المخاطبة لكل الناس، دع لولاة الأمور.

لكنه جاء مجيء المكره على أن أوافق إلى ما دعا إليه، وأخرج درجا فيه من الكذب والظلم، والدعاء إلى معصية الله، والنهي عن طاعته ما الله به عليم، وجعلت كلما أردت أن أجيبه وأحمله رسالة يبلغها لا يريد أن يسمع شيئاً من ذلك ويبلغه، بل لا يريد إلا ما مضمونه الإقرار بما ذكر والتزام عدم العود إليه.

والله تعالى يقول: ﴿وَلَا تَجِدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنْكُمْ﴾ [الأنعام: ١١٠] فمتى ظلم المخاطب لم تكن مأمورين أن نجيبه بالتأييد.

هي أحسن، بل قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لعروة بن مسعود بحضرة النبي ﷺ لما قال: " إني لأرى أوباشا من الناس خليقا أن يفروا، ويدعوك أمصص^(١) بضر اللات". أنتن نفر عنه وندعه ؟

ومعلوم أن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين من كانوا. وقد قال تعالى: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٩] فمن كان مؤمنا فهو الأعلى كائنا من كان. ومن حاد الله ورسوله فقد قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْآذَانِ﴾ وأنا أو غيري من أي القسمين كنت فإن الله يعلمني وغيري بما وعده، فإن قوله الحق: ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ [الروم: ٦] فقلت له في ضمن الكلام الحق في هذه القصة ليس لي، ولكن لله ولرسوله ولسائر المؤمنين من شرق الأرض إلى غربها. وأنا لا أعني تبديل الدين وتغييره وليس لأجلك أو أجل غيرك أردت عن دين الإسلام، وأقر بالكفر والكذب والبهتان. راجعا عنه أو موافقا عليه.

ولما رأيته يلح في الأمر بذلك أغلظت عليه في الكلام وقلت دع هذا الفشار. وقم رح في شغلك. فأنا ما طلبت منكم أن تخرجوني، وكانوا قد أغلقوا الباب القائم الذي يدخل منه إلى الباب المطبق، فقلت أنا: افتحوا لي الباب حتى أنزل، يعني فرغ الكلام. وجعل غير مرة يقول لي: أتخالف المذاهب الأربعة؟ فقلت: أنا ما قلت إلا ما يوافق المذاهب الأربعة. ولم يحكم علي أحد من الحكام إلا ابن مخلوف وأنت كنت ذلك اليوم حاضرا.

وقلت له: أنت وحدك تحكم! أو أنت وهؤلاء؟ فقال: بل أنا وحدي. فقلت له: أنت خصمي. فكيف تحكم علي؟ فقال: كذا، ومد صوته، وانزوى إلى الزاوية. وقال: قم قم، فأقاموني، وأمرؤا بي إلى الحبس، ثم جعلت أقول: أنا وإخوتي غير مرة: أنا أرجع وأجيب، وإن كنت أنت الحاكم وحدك، فلم يقبل ذلك مني.

(١) كذا في المطبوع، والصواب: بظر.

فلما ذهبوا بي إلى الحبس حكم بما حكم به، وأثبت ما أثبت، وأمر في الكتاب السلطاني بما أمر به، فهل يقول أحد من اليهود أو النصارى -دع المسلمين- أن هذا حبس بالشرع، فضلاً عن أن يقال شرع محمد بن عبدالله. وهذا مما يعلم الصبيان الصغار بالاضطرار من دين الإسلام أنه مخالف لشرع محمد بن عبدالله.

وهذا الحاكم هو وذووه دائماً يقولون فعلنا ما فعلنا بشرع محمد بن عبدالله. وهذا الحكم مخالفاً^(١) لشرع الله الذي أجمع المسلمون عليه من أكثر من عشرين وجهاً.

ثم النصارى في حبس حصن يشركون فيه بالله، ويتخذون فيه الكنائس، فيألبت حبسنا كان من جنس حبس النصارى، ويا ليتنا سويناً بالمشركون وعباد الأوثان، بل لأولئك الكرامة ولنا الهوان. فهل يقول من يؤمن بالله واليوم الآخر إن رسول الله أمر بهذا؟

وبأي ذنب حبس إخوتي في دين الإسلام غير الكذب والبهتان، ومن قال إن ذلك فعل بالشرع فقد كفر بإجماع المسلمين.

وقلست له قسي ضمن الكلام: أنت لو ادعى عليك رجل بعشرة دراهم، وأنت حاضر في البلد غير ممتنع من حضور مجلس الحاكم لم يكن للحاكم أن يحكم عليك في غيبتك، هذا في الحقوق فكيف بالعقوبات التي يحرم فيها ذلك بإجماع المسلمين.

ثم هذا الرجل قد ظهر كذبه غير مرة. ذلك اليوم كذب علي في أكثر ما قاله، وهذه السورقة التي أمر بكتابتها أكثرها كذب، والكتاب السلطاني الذي كتب بأمره مخالف للشرعية من نحو عشرة أوجه، وفيه من الكذب على المجلس الذي عقد أمور عظيمة قد علمها الخاص والعام، فإذا كان الكتاب الذي كتب على لسان السلطان، وقرئ على منابر الإسلام أخبر فيه عن أهل المجلس، من الأمراء والقضاة بما هو من أظهر الكذب والبهتان، فكيف فيما غاب عنهم.

قلت وهو دائماً يقول عني: أني أقول إن الله في زاوية ولد ولداً، وهذا كله كذب، وشهرته بالكذب والفجور يعلمه الخاص والعام، فهل يصلح مثل هذا أن يحكم في

(١) كذا في المطبوع، والصواب: مخالف.

أصول الدين ومعاني الكتاب والسنة وهو لا يعرف ذلك؟! ورأيتُه هنا يتبسم تبسم العارف بصحة ما قلته فكان سيرة هذا الحاكم مشهورة بالشر بين المسلمين.

وأخذ يقول لي: هذه المحاضر ووجدوا بخطك، فقلت: أنت كنت حاضرًا ذلك اليوم. هل أراني أحد ذلك اليوم خطأ أو محضراً؟ أو قيل لي شهد عليك بكذا، أو سمع لي كلام، بل حين شرعت أحمد الله وأثني عليه لقول النبي ﷺ: "كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أجدم". منعوني من حمد الله. وقالوا: لا تحمد الله، بل أجب.

فقلت لابن مخلوف: ألك أجب، أو لهذا المدعي؟ وكان كل منهما قد ذكر كلاماً أكثره كذب. فقال: أجب المدعي. فقلت: فأنت وحدك تحكم، أو أنت وهؤلاء القضاة، فقال: بل أنا وحدي. فقلت: فأنت خصمي فكيف يصح حكمك علي؟ فلم تطلب مني الإستفسار عن وجه المخاصمة، فإن هذا كان خصماً من جوه متعددة معروفة عند جميع المسلمين. ثم قلت: أما ما كان بخطي فأنا مقم^(١) عليه.

وأما المحاضر فالشهود فيها فيهم من الأمور القادرة في شهادتهم وجوه متعددة تمنع قبول شهادتهم بإجماع المسلمين، والذي شهدوا به فقد علم المسلمون خاصتهم وعامتهم بالشام وغيره ضد ما شهدوا به.

وهذا القاضي شرف الدين ابن المقدسي قد سمع منه الناس العدول أنه كان يقول: أنا على عقيدة فلان حتى قبل موته بثلاث دخلت عليه فيما يرى مع طائفة فقال قدامهم: أنا أموت على عقيدتك يا فلان، لست على عقيدة هؤلاء، يعني الخصوم، وكذلك القاضي شهاب الدين الخولي غير مرة يقول في قفاك أنا على عقيدته.

والقاضي إمام الدين قد شهد على العدول أنه قال ما ظهر في كلامه شيء ومن تكلم فيه عززته. وقال لي في أثناء كلامه: فقد قال بعض القضاة: إنهم أنزلوك عن الكرسي فقلت هذا من أظهر الكذب الذي يعلمه جميع الناس ما أنزلت من الكرسي قط ولا استأبني أحد قط عن شيء ولا استرجعني.

وقلت قد وصل إليكم المحضر الذي فيه خطوط مشائخ الشام، وسادات الإسلام، والكتاب الذي فيه كلام الحكام، الذين هم خصومي كجمال الدين المالكي، وجلال الدين

(١) كذا في المطبوع، ولعلها: مقم.

الحنفي، وما ذكروا فيه مما يناقض هذه المحاضر، وقول المالكي ما بلغني قط أنه استتيب، ولا منع من فتيا، ولا أنزل ولا كذا ولا كذا. ولا ثبت عليه عندي قط شيء يقدح في دينه، وكذلك قول سائر العلماء والحكام في غيبيتي.

وأما الشهادات ففيها أمور عظيمة فتدبروها فكيف وشهود المحضر فيهم من موانع الشهادة أمور تقال عند الحاجة!

فصل معترض. ذكرت في ورقتك أنك قلت للشيخ: في نفسي أن تطلب لي المحاضر حتى ينظر هو فيها. فإن كان له دافع وإلا فالجماعة كلهم معذورون، وهذا مما لا حاجة إليه أصلاً، وهذه المحاضر أقل وأحق من أن يحتاج الرد عليها إلى حضرتها، فإني قد بينت ببضع وعشرين وجهاً أن هذا الحكم خارج عن شريعة الإسلام بإجماع المسلمين، المذاهب الأربعة وسائر أئمة الدين.

وقلت للرسول: ما لاین مخلوف ونحوه في أن يتعرض إلى علم الدين الذي غيره أعلم به منه، مثل تفسير القرآن، وأحاديث النبي ﷺ، ومقالات السلف، وأصول السدين التي لا يعرفها، وهذه الأمور إنما يرجع فيها إلى من يعرفها، فإن كان السلطان أو نائبه الحاكم يعرفها كان في ذلك كسائر العارفين بها، وإلا فلا أمر لهم فيها، كما لا يراجع في الاستفتاء إلا من يحسن الفتيا.

وقلت له: أنا لم يصدر مني قط إلا جواب مسائل، وإفتاء مستفت، ما كاتب أحد أبداً ولا خاطبته في شيء من هذا، بل يجيئني الرجل المسترشد المستفتي بما أنزل الله على رسوله، فيسألني مع بعده، وهو محترق على طلب الهدى أفيسعني في ديني أن أكتمه العلم؟ وقد قال النبي ﷺ: "من سئل عن علم يعلمه فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار". وقد قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا آتَانَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ

بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أَولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّامِئُونَ﴾ [البقرة: ١٥٩] أفعلنى أمرك أمتنع عن جواب المسترشد لأكون كذلك؟ وهل يأمرني بهذا السلطان أو غيره من المسلمين؟ ولكن أنتم ما كان مقصودكم إلا دفع أمر الملك لما بلغكم من الأكاذيب، فقال: يا مولانا دع أمر الملك. أحد ما يتكلم في الملك. فقلت: إيه للساعة ما

بقي أحد يتكلم في الملك ؟ وهل قامت هذه الفتنة إلا لأجل ذلك؟ ونحن سمعنا بهذا ونحن بالشام أن المنير لها تهمة الملك، لكن ما اعتقدنا أن أحدا يصدق هذا.

ونكرت له أن هذه القصة ليس ضررها علي، فإني أنا من أي شيء أخاف؟ إن قتلت كنت من أفضل الشهداء، وكان ذلك سعادة في حق، يترضى بها علي إلى يوم القيامة، ويلعن الساعي في ذلك إلى يوم القيامة، فإن جميع أمة محمد يعلمون أنني أقتل على الحق الذي بعث الله به رسوله. وإن حبست فوالله إن حيسي لمن أعظم نعم الله علي، وليس لي ما أخاف الناس عليه، لا مدرسة، ولا إقطاع، ولا مال، ولا رئاسة، ولا شيء من الأشياء.

ولكن هذه القصة ضررها يعود عليكم، فإن الذين سعوا فيها من الشام أنا أعلم أن قصدهم فيها كيدكم، وفساد ملئكم ودولتكم وقد ذهب بعضهم إلى بلاد التتر، وبعضهم مقيم هناك. فهم الذين قصدوا فساد دينكم ودنياكم وجعلوني إماما بالتستر، لعلمهم بأنني أواليكم، وأنصح لكم، وأريد لكم خير الدنيا والآخرة. والقضية لها أسرار كلما جاءت تتكشف. وإلا فأنا لم يكن بيني وبين أحد بمصر عداوة ولا بغض، وما زلت محبا لهم، مواليهم: أمرائهم، ومشائخهم، وقضائهم.

فقال: لي فما الذي أقوله لنائب السلطان؟ فقلت: سلم عليه وبلغه كل ما سمعت، فقال: هذا كثير.

فقلت: ملخصه أن الذي في هذا الدرج أكثره كذب. وأما هذه الكلمة استوى حقيقة، فهذه قد ذكر غير واحد من علماء الطوائف - المالكية وغير المالكية - أنه أجمع عليها أهل السنة والجماعة، وما أنكر ذلك أحد من سلف الأمة ولا أئمتها. بل ما علمت عالما أنكر ذلك. فكيف أترك ما أجمع عليه أهل السنة، ولم ينكره أحد من العلماء.

وأشرت بذلك إلى أمور: منها ما ذكره الإمام أبو عمر اللطمينكي، وهو أحد أئمة المالكية قبل اللباجي، وابن عبد البر، وهذه الطبقة. قال: وأجمع المسلمون من أهل السنة أن معنى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤] ونحو ذلك من القرآن أن ذلك علمه وأن الله فوق السموات بذاته مستو على عرشه كيف شاء.

وقال أيضا قال أهل السنة في قول الله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه]:
[٥] إن الاستواء من الله على عرشه المجيد على الحقيقة لا على المجاز.

وقال أبو عبدالله القرطبي صاحب التفسير المشهور في قوله تعالى: ﴿لَهُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [يسونس: ٣] قال: هذه مسألة الاستواء للعلماء فيها كلام وأجزاء، وقد بينا أقوال العلماء فيها في كتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى، وذكرنا فيها أربعة عشر قولاً، إلى أن قال: وقد كان السلف الأول رضي الله عنهم لا يقولون بنفي الجهة، ولا ينطقون بذلك، بل نطقوا هم والكافة بإثباتها لله تعالى. كما نطق به كتابه، وأخبرت رسله. قال: ولم ينكر أحد من السلف الصالح أنه استوى على عرشه حقيقة. وخص العرش بذلك لأنه أعظم مخلوقاته، وإنما جهلوا كيفية الاستواء، فإنه لا تعلم حقيقته. كما قال مالك الاستواء معلوم، يعني في اللغة، والكيف مجهول، والسؤال عن هذا بدعة. وكذا قالت أم سلمة رضي الله عنها.

وقال هذا الشيخ المشهور بمصر وغيرها في كتاب شرح الاسماء، قال: وذكر الإمام أبو بكر محمد بن الحسن الحضرمي القيرواني الذي له الرسالة التي سماها: برسالة الاسماء إلى مسألة الاستواء، لما ذكر اختلاف المتأخرين في الاستواء قول الطبري يعني أبا جعفر صاحب التفسير الكبير، وأبي محمد بن أبي زيد، والقاضي عبدالوهاب، وجماعة من شيوخ الحديث والفقه.

قال: وهو ظاهر بعض كتب القاضي أبي بكر وأبي الحسن يعني الأشعري، وحكاه عنه يعني القاضي أبا بكر القاضي عبدالوهاب أيضاً، وهو أنه سبحانه مستو على العرش بذاته، وأطلقوا في بعض إلاماكن فوق عرشه. قال الإمام أبو بكر: وهو الصحيح الذي أقول به، من غير تحديد، ولا تمكن في مكان، ولا كون فيه، ولا مماسة. قال الشيخ أبو عبدالله: هذا قول القاضي أبي بكر في كتاب تمهيد الأوائل له، وقاله الأستاذ أبو بكر بن فورك في شرح أوائل الأدلة له، وهو قول أبي عمر بن عبدالبر والطمناكي، وغيرهما من الأندلسيين، وقول الخطابي في شعار الدين، ثم قال بعد أن حكى أربعة عشر قولاً: وأظهر الأقوال ما تظاهرت عليه الآي والأخبار،

والفضلاء الأخيار: أن الله على عرشه كما أخبر في كتابه، وعلى لسان نبيه، بلا كيف، بائن من جميع خلقه. هذا مذهب السلف الصالح فيما نقله عنهم الثقات. هذا كله لفظه.

وقال الشيخ أبو نصر السجزي في كتاب الإبانة له: وأتمتا كسفيان الثوري، ومالك بن أنس، وسفيان بن عيينة، وحمام بن سلمة، وحمام بن زيد، وعبدالله بن المبارك، وفضيل بن عياض، وأحمد بن حنبل، وإسحق بن راهوية، متفقون على أن الله سبحانه بذاته فوق العرش، وأن علمه بكل مكان، وأنه يرى يوم القيامة بالابصار فوق العرش، وأنه ينزل إلى سماء الدنيا، وأنه يغضب ويرضى، ويتكلم بما شاء، فمن خالف شيئاً من ذلك فهو منهم بريء وهم منه براء.

وقال أبو عمر بن عبد البر في كتاب التمهيد في شرح الموطأ وهو أجل ما صنف فيه فنه، لما تكلم على حديث النزول، قال: هذا حديث ثابت من جهة النقل، صحيح الإسناد، لا يختلف أهل الحديث في صحته، وهو حديث منقول من طرق سوى هذه من أخبار العدول عن النبي ﷺ.

وفيه دليل على أن الله في السماء على العرش من فوق سبع سموات، كما قالت الجماعة. وهو من حجته على المعتزلة في قولهم إن الله بكل مكان وليس على العرش. قال في الدليل على صحة ما قاله أهل الحق قول الله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] وقال: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر: ١٠] وقال: ﴿تَجَرَّعَ الْعِلْمُ وَأَرْؤُوحُ الْيَتِيمِ﴾ [المعارج: ٤] وقال لعيسى: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيْنَا﴾ [آل عمران: ٥٥] وذكر آيات.

إلى أن قال: وهذا أشهر عند العامة والخاصة من أن يحتاج إلى أكثر من حكايته، لأنه اضطرار لم يوقفهم عليه أحد، ولا خالفهم فيه مسلم، وبسط الكلام في ذلك.

إلى أن قال: وأما احتجاجهم بقوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَّبِيٍّ تَلْتَمِذٌ لِّأَحَدٍ مِنْهُمْ وَلَا حَسَمَةٌ إِلَّا هُوَ سَادِمُهُمْ وَلَا آدَنٌ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ [المجادلة: ٧] فلا حجة لهم في ظاهر الآية، لأن علماء الصحابة والتابعين الذين حمل

عنهم السَّوِيلُ قالوا في تأويل هذه الآية: هو على العرش، وعلمه في كل مكان، وما خالفهم في ذلك أحد يحتج بقوله.

وذكر عن الضحاك بن زاحم أنه قال في قوله: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ﴾ قال: هو على عرشه، وعلمه معهم أينما كانوا وعن سفيان الثوري مثل ذلك. وعن ابن مسعود قال: الله فوق العرش، ولا يخفى عليه شيء من أعمالكم.

قال أبو عمر بن عبد البر: أهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة، والإيمان بها، وحملها على الحقيقة، لا على المجاز، إلا أنهم لا يكيفون شيئاً من ذلك، ولا يحدون فيه صفة محصورة، وأما أهل البدع الجهمية والمعتزلة كلها والخوارج فكلهم ينكروها، ولا يحمل شيئاً منها على الحقيقة، ويزعمون أن من أقر بها مشبه، وهم عند من أقر بها نافون للمعبود، والحق فيها ما قال القائلون بما نطق به كتاب الله وسنة رسوله، وهم أئمة الجماعة.

وقال أبو عمر: الذي عليه أهل السنة وأئمة الفقه والأثر في هذه المسألة وما أشبهها: الإيمان بما جاء عن النبي ﷺ فيها والتصديق بذلك، وترك التحديد والكيفية في شيء منه.

وقال الشيخ العارف أبو محمد عبد القادر بن أبي صالح الكيلاني في كتاب الغنية له: أما معرفة الصانع بالآيات والدلالات - على وجه الاختصار - فهو أن يعرف ويتيقن أن الله واحد واحد. إلى أن قال: وهو بجهة العلو، مستو على العرش، محتو على الملك، محيط علمه بالأشياء. قال: ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان، بل يقال إنه في السماء على العرش. كما قال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] وذكر الآيات والأحاديث، إلى أن قال: وينبغي إطلاق صفة الاستواء من غير تأويل، وأنه استواء الذات على العرش. قال: وكونه على العرش مذكور في كل كتاب أنزل على نبي أرسل، بلا كيف، وذكر كلاماً طويلاً.

وقال الإمام أبو الحسن الكرخي الشافعي في مقدمته المشهورة في اعتقاد أهل السنة وهي منقولة من خط الشيخ أبي عمرو بن الصلاح:

عقيدتهم أن الإله بذاته ————— على عرشه مع علمه بالفوائد

وهذه الآثار لم أذكرها كلها للرسول، لكن هي مما أشرت إليه بقولي إني لم أقل شيئا من نفسي، وإنما قلت ما اتفق عليه سلف الأمة وأئمتها، وهذا الموضع يضيق بما في ذلك من كلام الأمة، فقال لي: نعم هو مستو على العرش حقيقة بذاته، بلا تكيف ولا تشبيه، قلت: نعم. وهذا هو في العقيدة. فقال: فاكتب هذه الساعة أو قال اكتب هذا أو نحو هذا، فقلت: هذا هو مكتوب بهذا اللفظ في العقيدة التي عندكم التي بحثت بدمشق واتفق عليها المسلمون فأي شيء هو الذي أريده؟

وقلت له: أنا قد أحضرت أكثر من خمسين كتابا من كتب أهل الحديث، والتصوف، والمتكلمين، والفقهاء الأربعة: الحنفية، والمالكية، والشافعية، والحنبلية، وتوافق ما قلت. قلت: أنا أمهل من خالفني ثلاث سنين أن يجيء بحرف واحد عن أئمة الإسلام يخالف ما قلته فما الذي أصنعه؟

فلما خرج الطبرسي والفتاح، عاد الفتح بعد ساعة، فقال: يسلم عليك نائب السلطان، وقال: فاكتب لنا الآن عقيدة بخطك. فقلت: سلم على نائب السلطان. وقل له: لو كتبت الساعة شيئا لقال القائل: قد زاد ونقص، أو غير الاعتقاد، وهكذا بدمشق لما طلبوا الاعتقاد لم أتهم إلا بشيء قد كتب مقديما.

قلت: وهذا الاعتقاد هو الذي قرىء بالشام في المجالس الثلاثة، وقد أرسله إليكم نائبكم مع البريد، والجميع عندكم، ثم أرسل لكم مع العمري ثانيا لما جاء الكتاب الثاني ما قاله القضاة، والعلماء، والمحضر، وكتاب البخاري الذي قرأه المزني، والاعتقاد ليس هو شيئا أبعدته من عندي حتى يكون كل يوم لي اعتقاد، وهو ذلك الاعتقاد بعينه، والنسخة بعينها. فانظروا فيها، فراح.

ثم عاد، وطلب أن أكتب بخطي أي شيء كان. فقلت: فما الذي أكتبه؟ قال: مثل العفو، وإلا تتعرض لأحد. فقلت: نعم هذا أنا مجيب إليه، ليس غرضي في إيذاء أحد، ولا الانتقام منه، ولا مؤاخذته. وأنا عاف عن ظمني. وأردت أن أكتب هذا، ثم قلت: مثل هذا ما جرت العادة بكتابتها، فإن عفو الإنسان عن حقه لا يحتاج إلى هذا.

وتعلم أن الأمر لما جرى على هذا الوجه كاد بعض القلوب يتغير على الشيخ، وظنوا أن هذا الدرج قد أقر به، وأن ذلك يناقض ما كان يقوله ويرسل به. فجعلت أنا

وأخسي ندفع ذلك، ونقول: هذا من فعل ابن مخلوف، وقد تحققت أنا أن ذلك من عمل ابن مخلوف.

ويعرف الشيخ أن مثل هذه القضية التي قد اشتهرت وانتشرت لا تندفع على هذا الوجه، فأنا أبذل غاية ما وسعني من الإحسان، وترك الانتقام، وتأليف القلوب، لكن هو يعرف خلقا كثيرا ممن بالديار المصرية، وأن الإنسان لا ينجو من شرهم وظلمهم، إلا بأخذ طريقين: أحدهما مستقر، والآخر متقلب.

الأول: أن يكون له من الله تأييد وسلطان، والتجاء إليه، واستعانة به، وتوكل عليه، واستغفار له، وطاعة له، يدفع به عنه شر شياطين الإنس والجن وهذه الطريقة هي الثابتة الباقية.

والطريق الثاني: إن جاء من ذي جاه، فإنهم يراعون ذا الجاه ما دام جاهه قائما فإذا انقلب جاهه كانوا من أعظم الناس قياما عليه هم بأعيانهم، حتى أنهم قد يضربون القاضي بالمقارع ونحو ذلك مما لا يكاد يعرف لغيرهم، أعداءه ومبغضون كثيرون، وقد دخل في إثباتات وأملاك وغير ذلك، متعلقة بالدولة وغير الدولة.

فلو حصل من ذوي الجاه من له غرض في نقض أحكامه، ونقل الأملاك كان ذلك من أيسر الأمور عليه، أما أن يكتب رده، وأحكام المرتد لا تنفذ، لأنه قد علم منه الخاص والعام، أنه جعل ما فعل في هذه القضية شرع محمد بن عبدالله، والإنسان متى حلل الحرام المجمع عليه، أو حرم الحلال المجمع عليه، أو بدل الشرع المجمع عليه، كان كافرا مرتدا باتفاق الفقهاء. وفي مثل هذا نزل قوله على أحد القولين: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤] أي هو المستحل للحكم بغير ما أنزل الله.

ولفظ الشرع يقال في عرف الناس على ثلاثة معان: الشرع المنزّل، وهو ما جاء به الرسول ﷺ وهذا يجب اتباعه، ومن خالفه وجبت عقوبته.

والثاني: الشرع المؤول: وهو آراء العلماء المجتهدين فيها كمذهب مالك، ونحوه. فهذا يسوغ اتباعه، ولا يجب، ولا يحرم، وليس لأحد أن يلزم عموم الناس به، ولا يمنع عموم الناس منه.

والثالث: الشرع المبديل: وهو الكذب على الله ورسوله، أو على الناس بشهادات الزور ونحوها، والظلم البين، فمن قال إن هذا من شرع الله فقد كفر بلا نزاع. كمن قال: إن الدم والميتة حلال. ولو قال هذا مذهبي ونحو ذلك.

فلو كان الذي حكم به ابن مخلوف هو مذهب مالك أو الأشعري، لم يكن له أن يلزم جميع الناس به، ويعاقب من لم يوافقه عليه باتفاق الأمة، فكيف والقول الذي يقوله ويلزم به هو خلاف نص مالك، وأئمة أصحابه، وخلاف نص الأشعري وأئمة أصحابه، كالأقاضي أبي بكر، وأبي الحسن الطبري، وأبي بكر بن فورك، وأبي القاسم القشيري، وأبي بكر البيهقي؟ وغير هؤلاء كلهم مصرحون بمثل ما قلناه، وبنقض ما قاله.

ولهذا اصطلحت الحنبلية والأشعرية، واتفق الناس كلهم، ولما رأى الحنبلية كلام أبي الحسن الأشعري قالوا: هذا خير من كلام الشيخ الموفق، وزال ما كان في القلوب من الأضغان، وصار الفقهاء من الشافعية وغيرهم يقولون: الحمد لله على اتفاق كلمة المسلمين.

ثم لو فرض أن هذا الذي حكم فيه مما يسوغ فيه الاجتهاد لم يكن له أن ينقض حكم غيره، فكيف إذا نقض حكم حكام الشام جميعهم بلا شبهة؟ بل بما يخالف دين المسلمين بإجماع المسلمين، ولو زعم زاعم أن حكام الشام مكرهون، ففيهم من يصرح بعدم الإكراه غير واحد، وهؤلاء بمصر كانوا أظهر إكراها لما اشتهر عند الناس أنه فعل ذلك لأجل غرض الدولة المتعلق بالملك، وأنه لولا ذلك لتكلم الحكام بأشياء، وهذا ثابت عن حكام مصر.

فكيف وهذا الحكم الذي حكم به مخالف لشرعية الإسلام من بضعة وعشرين وجهاً؟ وعامتها بإجماع المسلمين والوجوه مكتوبة مع الشرف محمد فينبغي أن يعرف الشيخ نصر بحقيقة الأمر، وباطن القضية ليطبها بتدبيره.

فأننا ليس مرادي إلا في طاعة الله ورسوله، وما يخاف على المصريين إلا من بعضهم في بعض، كما جرت به العادة. وقد سمعتم ما جرى بدمشق -مع أن أولئك أقرب إلى الاتفاق- من تجديد القاضي المذكور إسلامه عند القاضي الآخر.

وأنا لما كنت هناك كان هذا الإنان يحيى الحنفي، فذهب إلى القاضي تقي الدين الحنبلي وجدد إسلامه، وحكم بحقن دمه، لما قام عليه بعض أصحابهم في أشياء.

وكان من مدة لما كان القاضي حسام الدين الحنفي مباشراً لقضاء الشام، أراد أن يطلق لحية هذا الأذري، وأحضر الموسى، والعمار ليركبه ويطوف، به فجاء أخوه عرفني ذلك، فقمتم إليه، ولم أزل به حتى كف عن ذلك. وجرت أمور لم أزل فيها محسناً إليهم.

وهذه الأمور ليست من فعلي، ولا فعل أمثالي، نحن إنما ندخل فيما يحبه الله ورسوله والمؤمنون، ليس لنا غرض مع أحد، بل نجزي بالسيئة الحسنة ونعفو ونغفر. وهذه القضية قد انتشرت، وظهر ما فعل فيها، وعلمه الخاص العام.

فلو تغيرت الأحوال حتى جاء أمير أو وزير له في نقل ملك قد أثبتته أو حكم به، لكان هذا عند المصريين من أسهل ما يكون. فيثبتون ردت، والمرئد أحكامه مردودة باتفاق العلماء، ويعود ضرره على الذين أعانوه ونصروه بالباطل من أهل الدولة وغيرهم. وهذا أمر كبير لا ينبغي إهماله فالشيخ خبير يعرف عواقب الأمور.

وأنا والله من أعظم الناس معاونه على إطفاء كل شر فيها وفي غيرها، وإقامة كل خير. وابن مخلوف لو عمل مهما عمل، والله ما أقدر على خير إلا وأعمله معه، ولا أعين عليه عدوه قط. ولا حول ولا قوة إلا بالله هذه نيّتي وعزمي، مع علمي بجميع الأمور. فإنني أعلم أن الشيطان ينزغ بين المؤمنين، ولن أكون عوناً للشيطان على إخواني المسلمين. ولو كنت خارجاً لكنت أعلم بماذا أعانوه، لكن هذه مسألة قد فعلوها زوراً، والله يختار للمسلمين جميعهم ما فيه الخير في دينهم ودنياهم ولن ينقطع النور، وتزول الحيرة، إلا بالإنابة إلى الله، والاستغفار، والتوبة، وصدق الالتجاء، فإنه سبحانه لا ملجأ منه إلا إليه. ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وأما ما ذكرت عن الشيخ نصر أنه قال: كنت أوتر أن لا يحسوا به إلا وقد خرج خشية أن يعلم فلان وفلان فيطلعوا ويتكلموا. فتكثر الفوغاء والكلام فاعرفه أن كل من قال حقاً، فأنا أحق من سمع الحق والتزمه وقبّله سواء كان حلواً أو مرأى، وأنا أحق أن يتوب من ذنوبه التي صدرت منه، بل وأحق بالعقوبة إذا كنت أضل المسلمين عن دينهم.

وقد قلت فيما مضى: ما ينبغي لأحد أن يحمله تحفته لشخص، وموالاته له على أن يتعصب معه بالباطل، أو يعطل لأجله حدود الله تعالى، بل قد قال النبي ﷺ: "من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضاد الله في أمره".

وهذا الذي يخافه من قيام العدو ونحوه في المحضر الذي قدم به من الشام إلى ابن مخلوف، فيما يتعلق بالاستغاثة بالنبي ﷺ إن أظهره وكان وباله عليهم، ودل على أنهم مشركون لا يفرقون بين دين المسلمين ودين النصارى.

فإن المسلمين متفقون على ما علموه بالاضطرار من دين الإسلام أن العبد لا يجوز له أن يعبد، ولا يدعو، ولا يستغيث، ولا يتوكل إلا على الله، وأن من عبد ملكاً مقرباً، أو نبياً مرسلًا، أو دعاه أو استغاث به فهو مشرك. فلا يجوز عند أحد من المسلمين أن يقول القائل: يا جبرائيل! أو يا ميكائيل! أو يا إيراهيم! أو يا موسى! أو يا رسول الله! اغفر لي، أو ارحمني، أو ارزقني، أو انصرني، أو أغثنني، أو أجرني من عدوي، أو نحو ذلك، بل هذا كله من خصائص الإلهية.

وهذه مسائل شريفة معروفة قد بينها العلماء، وذكروا الفرق بين حقوق الله التي يختص بها الرسل، والحقوق التي له ولرسله كما يميز سبحانه بين ذلك في مثل قوله: ﴿وَتَسَبِّحْهُ وَتُقَدِّسْهُ وَتُكَبِّرْهُ بِكُفْرٍ وَأَسِيْلٍ﴾ [الفنح: ٩] فالتعزير والتوقير للرسول، والتسبيح بكرة وأصيلا لله.

وكما قال: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَخَشِيَ اللَّهََ وَتَقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ هُمْ أَقَابِرُ اللَّهِ﴾ [النور: ٥٢] فالطاعة لله ولرسوله، والخشية والتقوى لله وحده، وكما يقول المرسلون: ﴿إِنْ أَعْبَدُوا اللَّهََ وَأَتَقَوْهُ وَأَطِيعُوا﴾ [نوح: ٣] فيجعلون العبادة والتقوى لله

وحده، ويجعلون لهم الطاعة قال تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ ١٨
وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴿١٩﴾ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا
﴿٢٠﴾ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴿٢١﴾ قُلْ إِنِّي لَنْ يَجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ
دُونِهِ مُلتَصِمًا ﴿٢٢﴾ [الجن: ١٨-٢٢] وقال تعالى: ﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَخْرَجَ فَتَكُونَ مِنَ
الْمُضِلِّينَ﴾ [الشعراء: ٢١٣].

وقال تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا إِلَهَ الذِّكْرِ ذَمَّتْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُكُمْ شَيْئًا دَرَرٌ
فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ فِيهِمَا مِنْ شَيْءٍ وَمَا لَهُمْ مِنْكُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾ ٢٣
الشفعة عنده إِلَّا لِمَنْ أُوْتِيَ اللَّهُ [سبا: ٢٢-٢٣] وقال تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ
عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥] وقال تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ، فَلَا
يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ ٢٤ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ
الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٢٥﴾
[الإسراء: ٥٦-٥٧] وقال تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرَهْبَةًهُمْ آتِكَابًا مِنْ دُونِ
اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣١] وقال تعالى: ﴿كَانَ بَشَرًا أَنْ يُؤْيِيَهُ
اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْعُحْمُ وَالشُّبْرَةُ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا
رَبِّكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ لَكُنْكُمْ تَدْرُسُونَ﴾ ٢٦ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلتَّحَكُّمِ
وَالنَّبِيِّينَ آتِيكَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٢٧﴾ [آل عمران: ٧٩-٨٠] فمن اتخذ

الملائكة والنبيين أرباباً فقد كفر بعد إسلامه باتفاق المسلمين.
ولأجل هذا نهى النبي ﷺ عن اتخاذ المساجد على القبور، وعن أن يجعل لله ندا
في خصائص الربوبية، ففي الصحيحين عنه أنه ﷺ قال: "لعن الله اليهود والنصارى
اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا"، وفي الصحيح عنه أنه قال: "إن من كان

قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد، إلا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك". وفي السنن عنه أنه قال: " لا تتخذوا قبوري عيداً".

وروي عنه أنه قال: "اللهم لا تجعل قبوري وشاً يعبد". وقال له رجل: "ما شاء الله وشئت، فقال: أجعلتني لله ندا؟ قل ما شاء الله وحده".

ولهذا قال العلماء: من زار قبر النبي ﷺ فإنه لا يستلمه ولا يقبله، ولا يشبه بيت المخلوق ببيت الخالق الذي يستلم، ويقبل منه الركن الأسود، ويستلم الركن اليماني. ولهذا اتفق العلماء على أنه لا يشرع تقبيل شيء من الأحجار ولا استلامه، إلا الركنان اليمانيان، حتى مقام إبراهيم الذي يمكة لا يقبل ولا يتمسح به، فكيف بما سواه من المقامات والمشاهد!

وأنت لما ذكرت في ذلك اليوم هذا قلت لك هذا من أصول الإسلام. فإذا كان القاضي لا يفرق بين دين الإسلام ودين النصارى الذين يدعون المسيح وأمه فكيف أصنع أنا؟

ولكن من يتخذ نفيسة ربا، ويقول: إنها تجبر الخائف، وتغيث الملهوف، وأنا في حسبيها، ويسجد لها، ويتضرع في دعائها مثل ما يتضرع في دعاء رب الأرض والسموات، ويتوكل على حي قد مات، ولا يتوكل على الحق الذي لا يموت، فلا ريب أن إشراكه بمن هو أفضل منها يكون أقوى. قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٠٠] قُلْ فَإِنَّ

تُسْحَرُونَ ﴿٨٩﴾ [المؤمنون: ٨٩].

وحديث معاذ لما رجع من الشام فسجد للنبي ﷺ فقال: " ما هذا يا معاذ؟ فقال: رأيتهم في الشام يسجدون لأساقفتهم، ويذكرون ذلك عن أنبيائهم، فقال: "يا معاذ أرايت لو مررت بقبري أكنت ساجدا له؟ قال: لا. قال: فلا تسجد لي، فلو كنت أمرا أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها".

فمن لا ينهى الضالين عن مثل هذا الشرك المحرم بإجماع المسلمين. كيف ينهى عما هو أقل منه؟ ومن دعى رجلا أو امرأة من دون الله فهو مضاه لمن اتخذ المسيح

وأمه إلهين من دون الله. وفي الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: " لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم، فإنما أنا عبد، فقولوا عبد الله ورسوله ".

بل من سوغ أن يدعى المخلوق ومنع من دعاء الخالق الذي فيه تحقيق صمديته وإلهيته فقد ناقض الإسلام في النفي والإثبات. وهو شهادة أن لا إله إلا الله.

وأما حقوق رسول الله ﷺ -بابي هو وأمي- مثل تقديم محبته على النفس والأهل والمال، وتعزيزه وتوقيره وإجلاله وطاعته، واتباع سنته، وغير ذلك، فعظيمة جدا.

وكذلك مما يشرع التوسل به في الدعاء كما في الحديث الذي رواه الترمذي وصححه أن النبي ﷺ علم شخصا أن يقول: "اللهم إني أسألك وأتوسل إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا محمد! يا رسول الله! إني أتوسل بك إلى ربي في حاجتي ليقضيها اللهم فشفعه في ". فهذا التوسل به حسن.

وأما دعاؤه والاستغاثة به فحرام، والفرق بين هذين متفق عليه بين المسلمين المتوسل إنما يدعو الله، ويخاطبه ويطلب منه لا يدعو غيره إلا على سبيل استحضاره، لا على سبيل الطلب منه، وأما الداعي والمستغيث فهو الذي يسأل المدعو ويطلب منه ويستغيثه ويتوكل عليه والله هو رب العالمين ومالك الملك، وخالق كل شيء، وهو الذي يجيب المضطر إذا دعاه، وهو القريب الذي يجيب دعوة الداعي إذا دعاه، وهو سميع للدعاء، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا.

وأنا قد صنف كتابا كبيرا سميته الصارم المسلول على شاتم الرسول، وذكرت في هذه المسألة ما لم أعرف أحدا سبق إليه، وكذلك هذه القواعد الإيمانية قد كتبت فيها فصولا هي من أنفع الأشياء في أمر الدين.

ومما ينبغي أن يعرف به الشيخ أنني أخاف أن القضية تخرج عن أمره بالكلية، ويكون فيها ما فيه ضرر عليه، وعلى ابن مخلوف ونحوهما، فإنه قد طلب مني ما يجعل سببا لذلك ولم أجب إليه فإني إنما أنا لون واحد، والله ما غششتها قط، ولو غششتها كتمت ذلك. وأنا مساعد لهما على كل بر وتقوى.

ولا ريب أن الأصل الذي تصلح عليه الأمور رجوع كل شخص إلى الله وتوبته إليه في هذا العشر المبارك. فإذا حسنت السرائر أصلح الله الظواهر. فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون. وهذه قضية كبيرة كلما كانت تزداد ظهوراً تزداد انتشاراً. والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله وسلم تسليماً.

مجموع الفتاوى ٣ / ٢٤٨ - ٢٧٧

المنافرة السادسة عشرة

مناظرة رأس من رؤوس القائلين بالكيمياء

و أقدم من رأينا ويحكي عنه شيء في الكيمياء خالد بن يزيد بن معاوية، وليس هو ممن يقتدي به المسلمون في دينهم، ولا يرجعون إلى رأيه، فإن ثبت النقل عنه فقد دلّس عليه، كما دلّس على غيره وأما جابر بن حيان صاحب المصنفات المشهورة عند الكيمائية، فمجهول لا يعرف، وليس له ذكر بين أهل العلم، ولا بين أهل الدين، وهؤلاء لا يعدون أحد أمرين: إما أن يعتقد أن الذهب المصنوع كالمعدني جهلاً وضلالاً كما ظنه غيرهم، وإما أن يكون علم أنه ليس مثله، ولكنه لبس ودلّس، فما أكثر من يتحلى بصناعة الكيمياء، لما في النفوس من محبة الذهب والفضة، حتى يقول قائلهم: لو غنى بها مغن لرقص الكون، وعامتهم يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله، ويظهرون للطماع أنهم يعملون الكيمياء حتى يأكلوا ماله، ويفسدوا حاله، وحكاياتهم في هذا الباب عند الناس أشهر من أن تحتاج إلى نقل مستقر تدل على أن أهل الكيمياء يعاقبون بنقيض قصدهم، فنذهب أموالهم حيث طلبوا زيادة المال بما حرمه الله بنقص الأموال، كما قال الله تعالى: ﴿يَمَسُّهُ اللَّهُ أَزِيْزًا وَيَبْرِيْهِ كَمَدَدَتِ﴾ [البقرة: ٢٧٦].

والكيمياء أشد تحريماً من الربا. قال القاضي أبو يوسف: من طلب المال بالكيمياء أفلس، ومن طلب الدين بالكلام تزندق، ومن طلب غرائب الحديث كذب. ويروي هذا الكلام عن مالك والشافعي رضي الله عنهم أجمعين.

وقد قال لي رأس من رعوهم لما نهيته عنها، وبينت له فسادها وتحريمها، ولما ظهرت عليه الحجة أخذ يستعفى عن المناظرة، ويذكر أنه منقطع بالجدال، وقال فيما قال: النبي ﷺ كان يعرف الكيمياء، فقلت له: كذب، بل هو مستلزم للكفر، فإن الله قال في كتابه: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَتُهُمْ تَبَيُّضَ مِنَ الدَّمْعِ حَرْمًا أَلَّا يَحْمِلُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ [التوبة: ٩٢]

وهذه الآية نزلت بالإجماع في غزوة تبوك، وكان النبي ﷺ قد حض فيها الناس على الصدقة، حتى جاء رجل بناقاة مخطومة مزومة، فقال له النبي ﷺ: لك بها سبعمائة ناقاة مخطومة مزومة. وجاء أبو عقيل بصاع قطع فيه بعض المنافقين، وقال فيها: كان الله غنيا عن صاع هذا، وجاء آخر بصرة كانت يده تعجز عن حملها، فقالوا: هذا مراني. فأنزل الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَحْمِلُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ

أَلِيمٌ﴾ [التوبة: ٧٩] وجاء عثمان بن عفان بألف ناقاة، فأعوزت خمسين فكمّلها بخمسين فرس، فقال النبي ﷺ: "ما ضر عثمان ما فعل بعد اليوم". وصارت هذه من مناقبه المشهورة فيقال مجهز جيش العسرة.

وقد قال الله: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرَضِينَ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَتُهُمْ تَبَيُّضَ مِنَ الدَّمْعِ حَرْمًا أَلَّا يَحْمِلُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ [التوبة: ٩٢] وقد قيل: إنهم طلبوا أن يحملهم على النعال، وسواء أريد بالنعال النعال التي تلبس، أو الدواب التي تركب، فقد أخبر الله عن نبيه أنه قال لهم: (لا أجد ما أحملكم عليه) وقد كان هو يحض الناس على الإتفاق غاية الحض فلو كانت الكيمياء حقا مباحا وهو يعلمها، لكان من الواجب أن يعمل منها ما يجز به الجيش، فإن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، ومن نسب إلى النبي ﷺ ذلك فقد نسب إلى ما نزهه الله عنه.

وأبضا فإن علماء الأمة لم يوجب أحد منهم في الكيمياء حقا، لا خمسا ولا زكاة ولا غير ذلك، وقد اتفقوا على أن في الركاز الخمس، كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ، والركاز الذي لا ريب فيه هو دفن الجاهلية، وهي الكنوز المدفونة في الأرض، كالمعادن، فأهل الحجاز لا يجعلونها من الركاز، وهو مذهب أحمد وغيره، وأهل العراق يجعلونها من الركاز، ومن العلماء من يفرق بين أن يوجد المال جملة، وبين أن لا يوجد. وللشافعي فيها أقوال معروفة وجمهور العلماء يوجبون في المعدن حقا إما الزكاة وإما الخمس.

ولو كانت الكيمياء حقا حلالا لكان الواجب فيها أعظم من الخمس وأعظم من الزكاة، فإنها ذهب عظيم يسعى يسير، أسير من استخراج المعادن والركاز، لكن هي عند علماء الدين من الغش الباطل المحرم الذي لا يحل عمله، ولا اتخاذه مالا، فضلا عن أن يوجبوا فيها ما يجب في المال الحلال.

وقال لي المخاطب فيها: فإن موسى ﷺ كان يعمل الكيمياء. قلت له: هذا كذب، لم ينقل هذا عن موسى أحد من علماء المسلمين، ولا علماء أهل الكتاب، بل قد ذكروا عنهم أن موسى كان له عليهم حق يأكل منه، ولو كان يعمل الكيمياء لكان يأكل منها.

قال: فإن قارون كان يعمل الكيمياء، قلت: وهذا أيضا باطل، فإنه لم يقله عالم معروف، وإنما يذكره مثل الثعلبي في تفسيره عن لا يسمى. وفي تفسير الثعلبي الغث والسمين، فإنه حاطب ليل، ولو كان مال قارون من الكيمياء لم يكن له بذلك اختصاص، فإن الذين عملوا الكيمياء خلق كثير لا يحصون. والله سبحانه قال:

﴿وَأَيُّنَهُ مِنَ الْكَوْزِ مَا إِنَّ مِفَاتِحَهُ لَتَنُورُ بِالْمَعْصِةِ أُولَى الْقُوَّةِ﴾ [القصص: ٧٦] فأخبر أنه أتاه من الكنوز ما إن مفاتحه لتنوء بالعصبة أولي القوة، والكنوز إما أن يكون هو

كنزها، كما قال: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ﴾ [التوبة: ٣٤] وإما أن يكون اطلع على كنائز مدفونة وهو الركاز، وهذا لا ريب أنه موجود.

ثم إنه مات هذا الرجل وكان خطيبا بجامع، فلم يشهد جنازته من جيرانه وغيرهم من المسلمين إلا أقل من عشرة، وكان يعاني السحر والسميا، وكان يشتري كتب كثيرة من كتب العلم فشهدت بيع كتبه لذلك، فقام المنادي ينادي على كتب الصنعة، وكانت

كثيرة يعنى كتب الكيمياء، فإنهم يقولون: هي علم الحجر المكرم، وهي علم الحكمة، ويعرفونها بأنواع من العبارات، وكان المتولي لذلك من أهل السيف والديوان شهوداً، فقلت لولي الأمر: لا يحل بيع هذه الكتب، فلن الناس يشترونها فيعملون بما فيها، فيقولون: هؤلاء زغلية فيقطعون أيديهم، وإذا بعتم هذه الكتب تكونون قد مكتموهم من ذلك، وأمرت المنادي فألقاها ببركة كانت هناك، فألقيت حتى أفسدها الماء ولم يبق يعرف ما فيها.

و مما يوضح ذلك أن الكيمياء لم يعملها رجل له في الأمة لسان صدق، لا عالم متبع ولا شيخ يقتدى به، ولا ملك عادل، ولا وزير ناصح، وإنما فعلها شيخ ضال مبطل، مثل ابن سيعين وأمثاله، أو مثل بني عبيد، أو ملك ظالم، أو رجل فاجر. وإن التبس أمرها على بعض أهل العقل والدين، فغالبهم ينكشف لهم أمرها في الآخر، ولا يستطيعون عملها صيانة من الله لهم لحسن قصدهم، وما أعلم أن رجلاً من خيار المسلمين أنفق منها أو أكل منها.

مجموع الفتاوى ٢٩ / ٣٧٤-٣٧٩

المناظرة السابعة عشرة

مناظرة المنجمين بدمشق

وهكذا المنجمون حتى إنني خاطبتهم بدمشق، وحضر عندي رؤساؤهم وبيئت فساد صناعتهم بالأدلة العقلية التي يعترفون بصحتها، قال رئيس منهم: والله إنا نكتب مائة كذبة حتى نصدق في كلمة.

وذلك أن معنى علمهم على أن الحركات العلوية هي السبب في الحوادث، والعلم بالسبب يوجب العلم بالمسبب، وهذا إنما يكون إذا علم السبب التام الذي لا يتخلف عنه حكمه، وهؤلاء أكثر ما يعلمون إن علموا جزءاً يسيراً من جملة الأسباب الكثيرة، ولا يعلمون بقية الأسباب، ولا الشروط، ولا الموانع، مثل من يعلم أن الشمس في الصيف تعلو الرأس حتى يشتد الحر، فيريد أن يعلم من هذا مثلاً أنه حينئذ أن العنب الذي في الأرض الفلانية يصير زبيباً، على أن هناك عنباً، وأنه ينضج وينشره صاحبه في

الشمس وقت الحر فيترهب، فهذا وإن كان يقع كثيرا لكن أخذ هذا من مجرد حرارة الشمس جهل عظيم، إذ قد يكون هناك عنب وقد لا يكون، وقد يثمر ذلك الشجر إن خدم وقد لا يثمر، وقد يؤكل عنبا وقد يعصر، وقد يسرق، وقد يزبب، وأمثال ذلك.

مجموع الفتاوى ٣٥ / ١٧٢ - ١٧٣

المناظرة الثامنة عشرة

مناظرة الرافضة في إمامهم المنتظر

وفي الجملة فانه تعالى قد علق بولاء الأمور مصالح في الدين والدنيا، سواء كانت الإمامة أهم الأمور أو لم تكن والرافضة أبعد الناس عن حصول هذه المصلحة لهم، فقد فاتهم على قولهم الخير المطلوب من أهم مطالب الدين وأشرف مسائل المسلمين.

ولقد طلب منى أكابر شيوخيهم الفضلاء أن يخلو بي وأتكلم معه في ذلك فخلوت به وقسرت له ما يقولونه في هذا الباب. كقولهم: إن الله أمر العباد ونهاهم لينالوا به بعض مقاصدهم، فيجب أن يفعل بهم اللطف الذي يكونون عنده أقرب إلى فعل الواجب وترك القبائح، لأن من دعا شخصا ليأكل طعامه، فإذا كان مراده إلاك فعل ما يعين على ذلك من الأسباب، كتلقية بالبشر وإجلاسه في مجلس يناسبه، وأمثال ذلك. وإن لم يكن مراده أن يأكل عنب في وجهه وأغلق الباب، ونحو ذلك. وهذا أخذه من المعتزلة. ليس هو من أصول شيوخيهم القنماء.

ثم قالوا والإمام لطف، لأن الناس إذا كان لهم إمام يأمرهم بالواجب وينهاهم عن القبائح، كانوا أقرب إلى فعل المأمور وترك المحذور، فيجب أن يكون لهم إمام، ولا بد أن يكون معصوما، لأنه إذا لم يكن معصوما لم يحصل به المقصود. ولم ندع العصمة لأحد بعد النبي ﷺ إلا لعلي، فتعين أن يكون هو إياه للإجماع على انتفاء ما سواه، وبسطت له العبارة في هذه المعاني.

ثم قالوا: وعلي نصر على الحسن، والحسن على الحسين، إلى أن انتهت النوبة إلى المنتظر محمد بن الحسن صاحب السرداب الغائب.

فاعترف بأن هذا تقرير مذهبهم على غاية الكمال.

قلت له: فأنا وأنت طالبان للعلم والحق والهدى، وهم يقولون: من لم يؤمن بالمنتظر فهو كافر فهذا المنتظر هل رأيته؟ أو رأيت من رآه؟ أو سمعت له بخبر. أو تعرف شيئاً من كلامه الذي قاله هو؟ أو ما أمر به أو ما نهى عنه مأخوذاً عنه كما يؤخذ عن الأئمة؟ قال لا.

قلت: فأني فائدة في إيماننا هذا؟ وأي لطف يحصل لنا بهذا؟ ثم كيف يجوز أن يكلفنا الله بطاعة شخص ونحن لا نعلم ما يأمر به ولا ما ينهانا عنه، ولا طريق لنا إلى معرفة ذلك بوجه من الوجوه؟ وهم من أشد الناس إكرا لتكليف ما لا يطلق، فهل يكون في تكليف ما لا يطلق أبلغ من هذا؟

فقال إثبات هذا مبني على تلك المقدمات.

قلت: لكن المقصود لنا من تلك المقدمات هو ما يتعلق بنا نحن، وإلا فما علينا ما مضى إذا لم يتعلق بنا منه أمر ولا نهى. وإذا كان كلامنا في تلك المقدمات لا يحصل لنا فائدة ولا لطف، ولا يفيدنا إلا تكليف ما لا يقدر عليه، علم أن الإيمان بهذا المنتظر من باب الجهل والضلال لا من باب المصلحة واللطف.

والذي عند الإمامية من النقل عن الأئمة الموتى إن كان حقاً يحصل به سعادتهم فلا حاجة بهم إلى المنتظر وإن كان باطلاً فهم أيضاً لم ينتفعوا بالمنتظر في رد هذا الباطل. فلم ينتفعوا بالمنتظر لا في إثبات حق، ولا في نفي باطل، ولا أمر بمعروف، ولا نهى عن منكر، ولم يحصل لواحد منهم به شيء من المصلحة واللطف المطلوب من الإمامة.

والجهال الذين يعلقون أمورهم بالمجهولات كرجال الغيب والقطب والغوث والخضر ونحو ذلك، مع جهلهم وضلالهم وكونهم يشبّهون ما لم يحصل لهم به مصلحة ولا لطف ولا منفعة لا في الدين ولا في الدنيا، أقل ضللاً من الرافضة.

فلن الخضر كان موجودا، وقد ذكره الله في القرآن، وفي قصته عبرة وفوائد. وقد يرى أحدهم شخصا صالحا يظنه الخضر فينتفع به وبرؤيته وموعظته، وإن كان غائبا في اعتقاده أنه الخضر، فقد يرى أحدهم بعض الجن فيظن أنه الخضر، ولا يخاطبه الجني إلا بما يرى أنه يقبله منه ليربطه على ذلك، فيكون الرجل أتى من نفسه لا من ذلك المخاطب له، ومنهم من يقول: لكل زمان خضر. ومنهم من يقول: لكل ولي خضر. وللخضر كاليهود مواضع يقولون إنهم يرون الخضر فيها، وقد يرى الخضر على صور مختلفة وعلى صورة هائلة وأمثال ذلك. وذلك لأن هذا الذي يقول إنه الخضر هو جني، بل هو شيطان يظهر لمن يرى أنه يضلّه. وفي ذلك حكايات كثيرة يضيق هذا الموضع عن ذكرها.

منهاج السنة ١٠١/١-١٠٤

المناظرة التاسعة عشرة

مناظرة بعض أفاضل أهل الوحدة الكبار

وجميع العقلاء يعلمون بالفطرة الضرورية استحالة وجود مطلق في الخارج، ويعلمون أن المطلق بشرط الإطلاق وجوده في الأذهان لا في الأعيان، وهؤلاء أيضا يعلمون ذلك إذا تدبروه ورجعوا إلى ما معهم من العلوم الفطرية الصحيحة العقلية. ولهذا لما خاطبت بهذا غير واحد من أفاضل أهل الوحدة الكبار وثبت هذا لهم تبين الأمر، وعلموا من أين دخل الداخل على من كان عندهم أئمة العالم في التحقيق والعرفان، ومن كان حاذقا في هذه الأمور منهم يقول ثبت عندنا في الكشف ما يناقض صرائح العقول، ولذلك عبر هذا بالكشف والذوق والمشاهدة وهذا لا يحصل إلا بالرياضة والمجاهدة والخلوة ونحو ذلك من الطرق العبادية الزهدية الصوفية.

وقلت لبعض أكابرهم لما خاطبني في هذا -وكان مهتما في ذلك- وطلب مني أن لا أخاطبه بالأدلة الشرعية من الكتاب والسنة، وقال: أنا لا أقول إنها خبر والخير محتمل، لكن أمور أخرى، وكنت علمت من حاله ما علمت معه ضعف تلك الأدلة في نفسه، وكان مخاطبته بالأمور العقلية أسر عليه وأبين له، وإن كان ذلك مما بينه كتاب

الله تعالى الذي ضرب للناس فيه من كل مثل، وجعله حاكما بين الناس فيما اختلفوا فيه وأخبر المؤمنين^(١) عند التنازع ﴿فِي مَلَّتَيْ﴾ [البقرة: ١٧] وفي قول مختلف ﴿بَيْنَكَ عَنْهُ مَنْ أَنِكَ﴾ [الذاريات: ٨-٩] وقال: ﴿فَمِنْهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرُ وَلَكِنَّ تَعْمَى الْقُلُوبُ﴾ [آلِ فِي الْأَسْدُودِ] [الحج: ٤٦] كما قال تعالى: ﴿فَأَنزَلْنَا يُسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ﴾ [الحج: ٤٦] ونحو ذلك مما يبين أن القول المختلف باطل، وذن من لا يعقل مثل ذلك ويعمى عن الحق المعقول.

فقلت له: لا نزاع في أنه قد يحصل من العلم بالكشف والمشاهدة ما لا يحصل بمجرد العقل، سواء كان للأنبياء فقط، أو للأنبياء والأولياء، أو لهم ولغيرهم، لكن يجب الفرق بين ما يقصر العقل عن دركه وما يعلم العقل استحالة، بين ما لا يعلم العقل ثبوته وبين ما يعلم العقل انتفاءه، بين محارات العقول ومحالات المعقول، فإن الرسل صلوات الله عليهم وسلامه قد يخبرون بمحارات العقول - وهو ما تعجز العقول عن معرفته - ولا يخبرون بمحالات العقول - وهو ما يعلم العقل استحالة -.

قلت: وهذا بين واضح، فلو قال قائل: إنه يعلم بالكشف والذوق والمشاهدة أو بالإخبار عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أو غير ذلك أن الواحد ليس نصف الاثنين، وأن الواجب لذاته يكون ممتعا لذاته، وأن المخلوق يماثل الخالق في الحقيقة، وأن الوجود كله ممكن الوجود ليس في الوجود وجود واجب، ولا وجود قديم، ونحو ذلك من القضايا التي يعلم العقل وجوبها وامتناعها وإمكانها، فمن ادعى أنه يعلم بالكشف والبصر أو بالسمع والخبر عن الأنبياء عليهم السلام ما يخافي هذا كانت هذه الدعوى باطلة.

فلما بينت له ذلك اعترف بهذا الأصل. وبه يتبين زيف هؤلاء، فلما تقرر هذا ثبت له أن العقل الصريح يمنع أن يكون في الخارج وجود كلي مطلق بشرط الإطلاق، وأن الكليات بشرط إطلاقها أو عمومها إنما وجودها في الأذهان لا في الخارج، وكان

(١) كذا في المطبوع، ولعلها: أن غير المؤمنين.

عارفا بهذه العلوم، وبينت له ما تستلزم أقوالهم الكثيرة من الجمع بين المتناقضات التي هي معلوم استحالتها ببداية القول.

بيان تلبيس الجهمية ١/٣٣٢-٣٣٤

المنافرة العشرون

مناظرة بعض الأعيان من الفضلاء المتفلسفين

ولهذا خاطبني بعض الأعيان من الفضلاء المتفلسفين وأخذ يقول: إن الفلاسفة يوحّدون، وأنهم من أعظم الناس توحيدا، ويفضلهم على النصارى في التوحيد، فبينت له أن الأمر ليس كذلك، بل النصارى في التوحيد خير منهم، وأنهم مشركون لا موحّدون، فقلت: الفلاسفة الذين تذكّركم إما مشركون يوجبون الشرك ويوالون عليه ويعادون، وإما صابئون يسوغون الشرك ويجوزون عبادة ما سوى الله وكتبهم مشحونة بهذا، ولهذا كان أحسن أحوالهم أن يكونوا صابئة أو هم علماء الصابئة. وهل كان نمرود وقومه وفرعون وقومه وغير هؤلاء إلا منهم؟ وهل عبثت الكواكب وبنيت لها الهياكل وأصنامها إلا برأي هؤلاء المتفلسفة؟ وهل عبد الصالحون وعكف على قبورهم ومثلت صورهم إلا بأرائهم؟ حتى الذين كانوا متظاهرين بالإسلام منهم قد صنفوا في الإشراك بالله وعباده للكواكب والأصنام، وذكروا ما في هذا الشرك من الفوائد وتحصيل المقاصد.

وبالاضطرار يعلم من عرف دين الرسل محمد وغيره أنهم إنما بعثوا بالنبى عن هذا الإشراك، وجميع الرسل بعثوا بذلك، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الصَّلُوتَ﴾ [النحل: ٣٦] وقال تعالى: ﴿وَوَسَّلْنَا مِنْ بَيْنِهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ لِيُخَرِّجَهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [الأنبياء: ٢١٠] وقد اتفق المسلمون على أن دين أهل الكتاب من اليهود والنصارى خير من دين من لا كتاب له من المشركين والصابئين وغيرهم.

والعلماء على تنوع أصنافهم من الفقهاء والمفسرين والمتكلمين وأرباب المقالات، وإن اختلفوا في الصابئين فلتنوعهم، ولهذا كان للفقهاء فيهم طريقتان: أحدهما: أن في كونهم من أهل الكتاب قولين للشافعي وأحمد. والطريق الثاني: أنهم صنفان. فمن تدين منهم بدين أهل الكتاب كان منهم وإلا فلا، هذا هو المختار عندهم. وأما الشرك الذي في النصارى فإنما ابتدعوه تشبهاً بأولئك، فكان فيهم قليل من شرك أولئك، قال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّىٰرُ بْنُ اللَّهِ﴾ وقال النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم يافؤهمه يصبهون قول الذين كفروا من قبل ﴿الستوبة: ٣٠﴾ كالذين قالوا: الملائكة أولاد الله. كما يقوله هؤلاء المتفلسفة الصابئون، فإنهم كانوا قبل النصارى.

قلت: وأما التوحيد الذي يذكر عن الفلاسفة من نفي الصفات فهو مثل تسمية المعتزلة لما يقولونه توحيداً، وهذا في التحقيق تعطيل مستلزم للتمثيل والإشراك، وأما النصارى فهم لا يقولون إن ثم إلهين متباينين، بل يقولون قولاً متناقضاً، حيث يجعلون الثلاثة واحداً، ويجعلون الواحد هو المتحد بالمسيح دون غيره، مع عدم إمكان تحيز واحد عن غيره، وهذا الكفر دون كفر الفلاسفة بكثير، وتكلمت في ذلك بكلام بعد عهدي به.

بيان تلبس الجهمية ١/٤٨٠-٤٨٢

المنافرة الحادية والعشرون

مناظرة ابن تيمية وهو صغير المشغوفين بالفلاسفة والمتكلمين

وأذكر أنني قلت مرة لبعض من كان ينتصر لهم من المشغوفين بهم^(١) وأنا إذ ذاك صغير قريب العهد من احتلام: كل ما يقوله هؤلاء ففيه باطل، إما في الدلائل وإما في المسائل، إما أن يقولوا مسألة تكون حقاً لكن يقيمون عليها أدلة ضعيفة، وإما أن تكون المسألة باطلاً، فأخذ ذلك المشغوف بهم يعظم هذا، وذكر مسألة التوحيد،

(١) أي: الفلاسفة وأهل الكلام.

فقلت: التوحيد حق. لكن اذكر ما شئت من أدلتهم التي تعرفها حتى أذكر لك ما فيه. فذكر بعضها بحروفه حتى فهم الغلط، وذهب إلى ابنه - وكان أيضا من التعصبين لهم - فذكر ذلك له، قال: فأخذ يعظم ذلك علي، فقلت: أنا لا أشك في التوحيد، ولكن أشك في هذا الدليل المعين.

مجموع الفتاوى ٢٧/٤

الفصل الخامس

رسائله

الْفَصْلُ الْخَامِسُ

رسائله

أولاً: رسائله إلى المسلمين والمشايخ والأصحاب ووالدته

الرسالة الأولى

رسالته إلى أبي الفتح نصر المنبجي

من أحمد بن نيمية إلى الشيخ العارف القدوة السالك الناسك أبي الفتح نصر،
فتح الله على باطنه وظاهره ما فتح به على قلوب أوليائه، ونصره على شياطين الإنس
والجن في جهره وإخفائه، ونهج به الطريقة المحمدية الموافقة لشرعته، وكشف به
الحقيقة الدينية المميزة بين خلقه وطاعته، وإرادته ومحبته، حتى يظهر للناس الفرق
بين الكلمات الكونية والكلمات الدينية، وبين المؤمنين الصادقين الصالحين ومن تشبه
بهم من المنافقين، كما فرق الله بينهما في كتابه وسنته.

أما بعد: فإن الله تعالى قد أنعم على الشيخ وأنعم به نعمة باطنة وظاهرة في
الدين والدنيا، وجعل له عند خاصة المسلمين الذين لا يريدون علواً في الأرض ولا
فساداً، منزلة عالية ومودة إلهية لما منحه الله تعالى به...

فالشيخ أحسن الله إليه قد جعل الله فيه من النور والمعرفة الذي هو أصل المحبة
والإرادة، ما تتميز به المحبة الإيمانية المحمدية المفصلة عن المجملة المشتركة.....

وقد بلغني أن بعض الناس ذكر عند خدمتك الكلام في مذهب الاتحادية،
وكنيت قد كتبت إلى خدمتك كتاباً اقتضى الحال من غير قصد أن أشرت فيه إشارة
لطيفة إلى حال هؤلاء، ولم يكن القصد به والله واحداً بعينه، وإنما الشيخ هو مجمع
المؤمنين، فعلياً أن نعيه في الدين والدنيا بما هو اللائق به، وأما هؤلاء الاتحادية فقد
أرسل إلي الداعي من طلب كشف حقيقة أمرهم.

وقد كتبت في ذلك كتاباً ربما يرسل إلى الشيخ، وقد كتب سيدنا الشيخ عماد
الدين في ذلك رسائل، والله تعالى يعلم -ركفى به علماً- لولا أنني أرى دفع ضرر

هؤلاء عن أهل طريق الله تعالى، السالكين إليه من أعظم الواجبات، وهو شبيه بدفع التناثر عن المؤمنين، لم يكن للمؤمنين بالله ورسوله حاجة إلى أن تكشف أسرار الطريق، وتهتك أسرارها، ولكن الشيخ أحسن الله تعالى إليه يعلم أن مقصود الدعوة النبوية، بل المقصود بخلق الخلق، وإنزال الكتب، وإرسال الرسل، أن يكون الدين كله لله..... وهؤلاء موهوا على السالكين التوحيد الذي أنزل الله تعالى به الكتب وبعث به الرسل، بالاتحاد الذي سموه توحيدا وحقيقته تعطيل الصانع وجود الخالق.

وإنما كنت قديما ممن يحسن الظن بابن عربي ويعظمه، لما رأيته في كتبه من الفوائد مثل كلامه في كثير من الفتوحات، والكنة، والمحكم المربوط، والدرة الفاخرة، ومطالع النجوم، ونحو ذلك. ولم تكن بعد اطلعنا على حقيقة مقصوده، ولم نطالع الفصوص ونحوه، وكنا نجتمع مع إخواننا في الله نطلب الحق ونتبعه، ونكشف حقيقة الطريق، فلما تبين الأمر عرفنا نحن ما يجب علينا.

فلما قدم من المشرق مشايخ معتبرون وسألوا عن حقيقة الطريقة الإسلامية، والدين الإسلامي وحقيقة حال هؤلاء، وجب البيان. وكذلك كتب إلينا من أطراف الشام رجال سالكون أهل صدق، وطلب أن أذكر النكت الجامعة لحقيقة مقصودهم.

والشيخ -أيده الله تعالى بنور قلبه وذكاء نفسه وحقق قصده من نصحه للإسلام وأهله وإخوانه السالكين -يفعل في ذلك ما يرجو به رضوان الله سبحانه ومغفرته في الدنيا والآخرة.

وهؤلاء الذين تكلموا في هذا الأمر لم يعرف لهم خير من حين ظهرت دولة التناثر....

وكنت أخطب بكشف أمرهم لبعض الفضلاء الضالين، وأقول إن حقيقة أمرهم هو حقيقة قول فرعون المنكر لوجود الخالق الصانع، حتى حدثني بعض عن كثير من كبرائهم أنهم يعترفون ويقولون نحن على قول فرعون.

وهذه المعاني كلها هي قول صاحب الفصوص، والله تعالى أعلم بما مات الرجل عليه، والله يغفر لجميع المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الأحياء منهم

وَالْأَمْوَاتِ، ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا وَأَبْرِئْنَا لَذَاتِ سَبْقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠]....

وأما ابن سبعين فإنه في البدو والإحاطة يقول أيضا بوحدة الوجود، وأنه ما ثم غير، وكذلك ابن الفارض في آخر نظم السلوك، لكن لم يصرح هل يقول بمثل قول التلمساني، أو قول الرومي، أو قول ابن عربي، وهو إلى كلام التلمساني أقرب لكن ما رأيت فيهم من كفر هذا الكفر الذي ما كفره أحد قط مثل التلمساني.وكتيرا ما كنت أظن أن ظهور مثل هؤلاء أكبر أسباب ظهور التتار، واندراس شريعة الإسلام، وأن هؤلاء مقدمة الدجال الأعور الكذاب، الذي يزعم أنه هو الله.

فإن هؤلاء عندهم كل شيء هو الله ولكن بعض الأشياء أكبر من بعض وأعظم.....

فلما رأينا حقيقة قول هؤلاء الاتحادية، وتدبرنا ما وقعت فيه النصارى والحلولية ظهر سبب دلالة النبي ﷺ لأتمته بهذه العلامة، فإنه بعث رحمة للعالمين، فإذا كان كثير من الخلق يجوز ظهور الرب في البشر، أو يقول إنه هو البشر، كان الاستدلال على ذلك بالمرور دليلا على انتفاء الإلهية عنه.

وقد خاطبني قديما شخص من خيار أصحابنا -كان يميل إلى الاتحاد ثم تاب منه - وذكر هذا الحديث فبينت له وجهه.

وجاء إلينا شخص كان يقول: إنه خاتم الأولياء، فزعم أن العلاج لما قال: أنا الحق كان الله تعالى هو المتكلم على لسانه كما يتكلم الجنى على لسان المصروع، وأن الصحابة لما سمعوا كلام الله تعالى من النبي ﷺ كان من هذا الباب، فبينت له فساد هذا، وأنه لو كان كذلك كان الصحابة بمنزلة موسى بن عمران، وكان من خاطبه هؤلاء أعظم من موسى، لأن موسى سمع الكلام الإلهي من الشجرة وهؤلاء يسمعون من الجن الناطق.....

ولهذا حدثني الثقة: أن ابن سبعين كان يريد الذهاب إلى الهند، وقال إن أرض الإسلام لا تسعه، لأن الهند مشركون يعبدون كل شيء حتى النبات والحيوان.

وهذا حقيقة قول الاتحادية، وأعرف ناساً لهم اشتغل بالفلسفة والكلام وقد تألَّهُوا على طريق هؤلاء الاتحادية، فإذا أخذوا يصفون الرب سبحانه بالكلام قالوا ليس بكذا ليس بكذا، ووصفوه بأنه ليس هو رب المخلوقات كما يقوله المسلمون، لكن يجحدون صفات الخالق التي جاءت بها الرسل عليهم السلام.

وإذا صار لأحدهم ذوق ووجد، تأله وسلك طريق الاتحادية، وقال: إنه هو الموجودات كلها، فإذا قيل له: أين ذلك النفي من هذا الإثبات؟ قال: ذلك وجدي، وهذا ذوقي، فيقال لهذا الضال: كل ذوق ووجد لا يطابق الاعتقاد فأحدهما أو كلاهما باطل، وإنما الأدواق والمواجيد نتائج المعارف والاعتقادات فإن علم القلب وحاله متلازمان فعلى قدر العلم والمعرفة يكون الوجد والمحبة والحال.....

وهذا الكتاب مع أنني قد أطلت فيه الكلام على الشيخ أيد الله تعالى به الإسلام، ونفع المسلمين ببركة أنفاسه، وحسن مقاصده ونور قلبه، فإن ما فيه نكت مختصرة، فلا يمكن شرح هذه الأشياء في كتاب، ولكن ذكرت للشيخ أحسن الله تعالى إليه ما اقتضى الحال أن أذكره، وحامل للكتب متسوفز عجلان، وأنا أسأل الله العظيم أن يصلح أمر المسلمين عامتهم وخاصتهم ويهديهم إلى ما يقرِّبهم، وأن يجعل الشيخ من دعاة الخير الذين قال الله سبحانه فيهم ﴿وَلَوْ كُنْ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ١٠٤]

مجموع الفتاوى ٢ / ٤٥٢ - ٤٧٩

الرسالة الثانية

رسالته إلى المنتمين إلى جماعة الشيخ عدي بن مسافر، وتسمى (الوصية الكبرى)

بسم الله الرحمن الرحيم. من أحمد بن تيمية إلى من يصل إليه هذا الكتاب من المسلمين المنتسبين إلى السنة والجماعة، المنتمين إلى جماعة الشيخ العارف القدوة أبي البركات عدي بن مسافر الأموي رحمه الله، ومن نحى نحوهم، وفقهم الله لسلوك سبيله، وأعانهم على طاعته وطاعة رسوله ﷺ وجعلهم معتمدين بحبله المتين،

معتدين لصراط السنين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وجنبهم طريق أهل الضلال والاعوجاج الخارجين عما بعث الله به رسوله من الشريعة والمنهاج، حتى يكونوا ممن أعظم الله عليهم المنة بمتابعة الكتاب والسنة. سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

ويعد: فإننا نحمد إياكم الله الذي لا إله إلا هو، وهو للحمد أهل، وهو على كل شيء قدير، ونسأله أن يصلي على خاتم النبيين وسيد ولد آدم وأكرم الخلق على ربه وأقربهم إليه زلفى وأعظمهم عنده درجة محمد عبده ورسوله ﷺ تسليمًا كثيرًا.... وأنتم أصلحكم الله قد من الله عليكم بالانتساب إلى الإسلام الذي هو دين الله، وعافاكم الله مما ابتلى به من خرج عن الإسلام من المشركين وأهل الكتاب. والإسلام أعظم النعم وأجلها، فإن الله لا يقبل من أحد دينًا سواه ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران: ٨٥] وعافاكم الله بانتسابكم إلى السنة من أكثر البدع المضلة، مثل كثير من بدع الروافض والجهمية والخوارج والقرنية، بحيث جعل عنكم من البغض لمن يكتب بأسماء الله وصفاته، وقضائه وقدره، أو يسب أصحاب رسول الله ما هو من طريقة أهل السنة والجماعة، وهذا من أكبر نعم الله على من أنعم عليه بذلك فإن هذا من تمام الإيمان وكمال الدين، ولهذا كثر فيكم من أهل الصلاح والدين وأهل القتال المجاهدين ما لا يوجد مثله في طوائف المبتدعين، وما زال في عساكر المسلمين المنصورة وجنود الله المؤيدة منكم من يؤيد الله به الدين، ويعز به المؤمنين.

وفي أهل الزهادة والعبادة منكم من له الأحوال الزكية والطريقة المرضية وله المكاشفات والتصرفات.

وفيكم من أولياء الله المتقين من له لسان صدق في العالمين، فإن قماء المشائخ الذين كانوا فيكم، مثل الملقب بشيخ الإسلام أبي الحسن علي بن أحمد بن يوسف القرشي الهكاري، وبعده الشيخ المعارف للقوة عدي بن مسافر الأموي، ومن سلك سبيلهما فيهم من الفضل والدين والصلاح والاتباع للسنة ما عظم الله به أقدارهم، ورفع به منازلهم.

والشيخ عدي قدس الله روحه كل من أفاضل عبد الله الصالحين وأكابر المشائخ المتبعين، وله من الأحوال الزكية والمنقب العلية ما يعرفه أهل المعرفة بذلك وله في الأمة

صيت مشهور ولسان صدق مذكور وعقيدته المحفوظة عنه لم يخرج فيها عن عقيدة من تقدمه من المشايخ الذين سلك سبيلهم، كالشيخ الإمام الصالح أبي الفرج عبد الواحد بن محمد بن علي الأنصاري الشيرازي ثم دمشقي، وكشيخ الإسلام الهكاري ونحوهما.

وهؤلاء المشايخ لم يخرجوا في الأصول للكبار عن أصول أهل السنة والجماعة، بل كان لهم من الترغيب في أصول أهل السنة والدعاء إليها والحرص على نشرها ومنابذة من خالفها مع السنين والفضل والصلاح ما رفع الله به أقدارهم، وأعلى منازلهم، وغالب ما يقولونه في أصولها الكبار جيد، مع أنه لا بد وأن يوجد في كلامهم وكلام نظرائهم من المسائل المرجوحة والدلائل الضعيفة، كأحاديث لا تثبت، ومقاييس لا تطرد، ما يعرفه أهل البصيرة.

وذلك أن كل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله ﷺ لا سيما المتأخرون من الأمة الذين لم يحكموا معرفة الكتاب والسنة، وفقه فيهما، ويميزوا بين صحيح الأحاديث وسقيما، ونتائج المقاييس وعقيما، مع ما ينضم إلى ذلك من غلبة الأهواء وكثرة الآراء، وتغلظ الاختلاف والافتراق، وحصول العداوة والشقاق.

فإن هذه الأسباب ونحوها مما يوجب قوة الجهل والظلم، للذين نعت الله بهما الإنسان في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا الْإِنْسَانَ فِي ذَلَلٍ﴾ [الأحزاب: ٢٦] فإذا من الله على الإنسان بالعلم والعدل أنقذه من هذا الضلال، وقد قال سبحانه: ﴿وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ﴾ [الشمس: ١-٣] وقد قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ إِمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِحَاثِرِنَا يَوْمُئِذٍ﴾ [السجدة: ٣٤].

وأنتم تعلمون أصلحكم الله أن السنة التي يجب اتباعها ويحمد أهلها وينم من خلفها هي سنة رسول الله ﷺ في أمور الاعتقادات، وأمور العبادات، وسائر أمور الديانات، وذلك إنما يعرف بمعرفة أحاديث النبي ﷺ الثابتة عنه في أقواله وأفعاله وما تركه من قول وعمل ثم ما كان عليه السابقون والتابعون لهم بإحسان.

الرسالة الثالثة

رسالته إلى أصحابه وهو في سجن الإسكندرية

بسم الله الرحمن الرحيم. ﴿وَأَنَا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضحى: ١١] والذي أعرف به الجماعة أحسن الله إليهم في الدنيا وفي الآخرة وأتم عليهم نعمته الظاهرة والباطنة، فإنني والله العظيم الذي لا اله إلا هو في نعم من الله ما رأيت مثلاً في عمري كله، وقد فتح الله سبحانه وتعالى من أبواب فضله ونعمته وخزائنه جوده ورحمته ما لم يكن بالبال، ولا يدور في الخيال ما يصل الطرف إليها، يسرها الله تعالى حتى صارت مقاعد، وهذا يعرف بعضها بالذوق من له نصيب من معرفة الله وتوحيده وحقائق الإيمان، وما هو مطلوب الأولين والآخرين من العلم والإيمان.....

وفى الجملة ما بين نعم الله التي أنعم بها علي وأنا في هذا المكان أعظم قدراً وأكثر عدداً ما لا يمكن حصره، وأكثر ما ينقص على الجماعة، فأنا أحب لهم أن ينالوا من اللذة والسرور والنعيم ما تقرّ به أعينهم، وأن يفتح لهم من معرفة الله وطاعته والجهاد في سبيله ما يصلون به إلى أعلى الدرجات، وأعرف أكثر الناس قدر ذلك فإنه لا يعرف إلا بالذوق والوجد، لكن ما من مؤمن إلا له نصيب من ذلك، ويستكمل منه بالقليل على الكثير وإن كان لا يقدر قدره الكبير، وأنا أعرف أحوال الناس وإلحاحهم والذات، وأين الدر من البعر، وأين الفالوذج من الدبس، وأين الملائكة من البهيمة أو السهائم، لكن أعرف أن حكمة الله وحسن اختياره ولطفه ورحمته يقتضي أن كل واحد يريد أن يعبد الله ويجاهد في سبيله علماً وعملاً بحسب طاقته ليكون الدين لله، ويكون مقصوده أن كلمة الله هي العليا، ولا يكون حبه وبغضه ومعاداته ومدحه وذمه إلا لله لا لشخص معين.....

والمقصود إخبار الجماعة بأن نعم الله علينا فوق ما كانت بكثير كثير، ونحن بحمد الله في زيادة من نعم الله، وإن لم يمكن خدمة الجماعة باللقاء فأنا داع لهم بالليل والنهار، قياماً ببعض الواجب من حقهم، وتقرباً إلى الله تعالى في معاملته فيهم، والذي أمر به كل شخص منهم أن يتقي الله ويعمل لله مستعينا بالله، مجاهداً في سبيل الله،

ويقصد بذلك أن تكون كلمة الله هي العليا، وأن يكون الدين كله لله، ويكون دعاؤه وغيره بحسب ذلك، كما أمر الله به ورسوله.

اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات، وألف بين قلوبهم، وأصلح ذات بينهم، وانصرهم على عدوك وعدوهم، واهد سبيل السلام، وأخرجهم من الظلمات إلى النور، وجنبهم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، وبارك لهم في أسماعهم وأبصارهم ما أبقيتهم، واجعلهم شاكرين لنعمك متينين بها عليك، قابليها وأتممها عليهم يارب العالمين. اللهم انصر كتابك ودينك وعبادك المؤمنين، وأظهر الهدى ودين الحق الذي بعثت به نبينا محمدا ﷺ على الدين كله. اللهم عذب الكفار والمنافقين الذين يصدون عن سبيلك ويبدلون دينك ويعادون المؤمنين اللهم خالف كلمتهم وشئت بين قلوبهم، واجعل تدميرهم في تدبيرهم، وأدر عليهم دائرة السوء اللهم أنزل بهم بأسك الذي لا يرد عن القوم المجرمين. اللهم مجري السحاب، ومنزل الكتاب، وهازم الأحزاب، اهزمهم وزلزلهم وانصرنا عليهم. ربنا أعنا ولا تعن علينا، وانصرنا ولا تنصر علينا، وامكر لنا ولا تمكر علينا، واهدنا ويسر الهدى لنا، وانصرنا على من بغى علينا. ربنا اجعلنا لك شاكرين مطويعين مخلصين، وأهين منيبين. ربنا تقبل توبتنا واغسل حوبتنا، وثبت حجتنا، واهد قلوبنا، وسدد ألسنتنا، واسلل سخائم صدورنا.

وهذا رواه الترمذي بلفظ أفراد، وصححه، وهو من أجمع الأدعية بخير الدنيا والآخرة، وله شرح عظيم.

والحمد لله ناصر السنة وخائل أهل البدعة والفرقة، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

مجموع الفتاوى ٢٨ / ٣٠ - ٤٦

الرسالة الرابعة

رسالته إلى أصحابه وهو في السجن يشكر الله على
إخراج خصومه كتبه التي هي حجة عليهم

ونحن لله الحمد والشكر في نعم عظيمة نتزايد كل يوم، ويجدد الله تعالى من نعمه نعماً أخرى، وخروج الكتب كان من أعظم النعم، فإني كنت حريصاً على خروج شئ منها لتقفوا عليه، وهم كرهوا خروج الإخائية، فاستعملهم الله في إخراج الجميع، وإلزام المنازعين بالوقوف عليه، وبهذا يظهر ما أرسل الله به رسوله من الهدى ودين الحق، فإن هذه المسائل كانت خفية على أكثر الناس، فإذا ظهرت فمن كان قصده الحق هداه الله، ومن كان قصده الباطل قامت عليه حجة الله، واستحق أن يذله الله ويخزيه وما كتبت شيئاً من هذا ليحكم عن أحد ولو كان مبغضاً. والأوراق التي فيها جواباتكم وصلت، وأنا طيب، وعياني طيبتان أطيب ما كانتا. ونحن في نعم عظيمة لا تحصى ولا تعد والحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه.

ثم ذكر كلاماً، وقال: كل ما يقضيه الله تعالى فيه الخير والرحمة والحكمة، إن ربي لطيف لما يشاء، إنه هو القوي العزيز العليم الحكيم، ولا يدخل على أحد ضرر إلا من ذنوبه ﴿هَذَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَاتِ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَاتٍ فَبِمَا نَفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٩] فالعبد عليه أن يشكر الله ويحمده دائماً على كل حال، ويستغفر من ذنوبه، فالشكر يوجب المزيد من النعم، والاستغفار يدفع النقم، ولا يقضي الله للمؤمن قضاء إلا كان خيراً له، إن أصابته سراء شكر، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له.

مجموع الفتاوى ٤٧/٢٨-٤٨

الرسالة الخامسة

رسالة ينكر فيها بعض مؤلفاته وجهاده

بسم الله الرحمن الرحيم. سلام الله عليكم ورحمة الله وبركاته. ونحن لله الحمد والشكر في نعم متزايدة متوافرة، وجميع ما يفعله الله فيه نصر الإسلام، وهو من نعم

الله العظام. ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [الفتح: ٢٨] فإن الشيطان استعمل حزبه في إفساد دين الله، الذي بعث به رسله، وأنزل به كتبه، ومن سنة الله أنه إذا أراد إظهار دينه أقام من يعارضه، فيحقق الحق بكلماته، ويقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق.

والذى سعى فيه حزب الشيطان لم يكن مخالفة لشرع محمد ﷺ وحده، بل مخالفة لدين جميع المرسلين إبراهيم وموسى والمسيح ومحمد خاتم النبيين صلى الله عليهم وسلم أجمعين. وكانوا قد سعوا في أن لا يظهر من جهة حزب الله ورسوله خطاب ولا كتاب، وجزعوا من ظهور الإخائية، فاستعملهم الله تعالى حتى أظهروا أضعاف ذلك وأعظم، وألزمهم بتفتيشه ومطالعة، ومقصودهم إظهار عيوبه، وما يحتجون به، فلم يجدوا فيه إلا ما هو حجة عليهم، وظهر لهم جهلهم وكذبهم وعجزهم، وشاع هذا في الأرض، وأن هذا مما لا يقدر عليه إلا الله، ولم يمكنهم أن يظهروا علينا فيه عيبا في الشرع والدين، بل غاية ما عندهم أنه خولف مرسوم بعض المخلوقين، والمخلوق كائننا من كان إذا خالف أمر الله تعالى ورسوله لم يجب، بل ولا يجوز طاعته في مخالفة أمر الله ورسوله باتفاق المسلمين.

وقول القائل إنه يظهر البدع، كلام يظهر فساده لكل مستبصر، ويعلم أننا بالمرسوم، فإن الذي يظهر البدعة إما أن يكون لعدم علمه بسنة الرسول، أو لكونه له غرض وهوى يخالف ذلك، وهو أولى بالجهل بسنة الرسول، واتباع هواهم بغير هدى من الله. ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِخَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ﴾ [القصص: ٥٠] ممن هو أعلم بسنة الرسول منهم، وأبعد عن الهوى والغرض في مخالفتها ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٨٥] ﴿إِنَّهُمْ لَكَاثِبُونَ﴾ [الجاثية: ١٨-١٩] وهذه قضية كبيرة لها شأن عظيم ولتعلن نبأه بعد حين. ثم قال بعده:

وكانوا يطلبون تمام الإخائية فعندهم ما يطعمهم أضعافها، وأقوى فقها منها، وأشد مخالفة لأغراضهم، فإن الزمكائية قد بين فيها من نحو خمسين وجها أن ما حكم

به ورسم مخالف لإجماع المسلمين، وما فعلوه لو كان ممن يعرف ما جاء به الرسول، ويستعد مخالفته لكان كفرا ورده عن الإسلام، لكنهم جهال دخلوا في شئ ما كانوا يعرفونه، ولا ظنوا أنه ظهر منه أن السلطنة تخالف مرادهم، والأمر أعظم مما ظهر لكم، ونحن والله الحمد، على عظيم الجهاد في سبيله.

ثم ذكر كلاما وقال:

بل جهادنا في هذا مثل جهادنا يوم قازان، والجبيلية، والجهمية، والاتحادية، وأمثال ذلك، وذلك من أعظم نعم الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون.

مجموع الفتاوى ٥٧/٢٨ - ٥٩

الرسالة السادسة

رسالة إلى أحد أصحابه، وتسمى

(حقيقة مذهب الاتحاديين أو وحدة الوجود)

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. الرحمن الرحيم. مالك يوم الدين. وأشهد أن لا إله إلا الله الأحد الحق المبين. وأشهد أن محمدا عبده ورسوله خاتم النبيين ﷺ. تسليما كثيرا، وعلى سائر إخوانه المرسلين.

أما بعد فقد وصل كتابك تلمس فيه بيان مذهب هؤلاء الاتحادية وبيان بطلانه، وأنت كنت قد سمعت مني بعض البيان لفساد قولهم، وضاق الوقت بك عن استتمام بقية البيان، وأعجلك السفر، حتى رأيت عندكم بعض من ينصر قولهم ممن ينتسب إلى الطريقة والحقيقة، وصادف مني كتابك موقعا ووجدت محلا قابلا.

وقد كتبت بما أرجو أن ينفع الله به المؤمنين ويدفع به بأس هؤلاء الملاحدة المنافقين، الذين يلحنون في أسماء الله وآياته المخلوقات والمنزلات في كتابه المبين، ويبين الفرق بين ما عليه أهل التحقيق واليقين من أهل العلم والمعرفة المهتدين، وبين ما عليه هؤلاء الزنادقة المتشبهين بالعارفين، كما تشبه بالأنبياء من تشبه من المتبئين، كما شبهوا بكلام الله ما شبهوه به من الشعر المفتعل وأحاديث المفترين، ليتبين أن هؤلاء من جنس الكفار المنافقين المرتدين، أتباع فرعون والقرامطة الباطنيين،

وأصحاب مسيئة والعنسي ونحوهما من المفتريين، وأن أهل العلم والإيمان من الصديقين والشهداء والصالحين سواء كانوا من المقربين السابقين، أو من المقتصدین أصحاب اليمين، هم من أتباع إبراهيم الخليل وموسى الكليم ومحمد المبعوث إلى الناس أجمعين.....

اعلم - هداك الله وأرشدك- أن تصور مذهب هؤلاء كاف في بيان فسادہ لا يحتاج مع حسن التصور إلى دليل آخر، وإنما تقع الشبهة لأن أكثر الناس لا يفهمون حقيقة قولهم وقصدهم، لما فيه من الألفاظ المجملة والمشتركة بل وهم أيضا لا يفهمون حقيقة ما يقصدونه ويقولونه، ولهذا يتناقضون كثيرا في قولهم، وإنما ينتحلون شيئا ويقولونه أو يتبعونه.

ولهذا قد افترقوا بينهم على فرق، ولا يهتدون إلى التمييز بين فرقهم، مع استعمارهم انهم مفترقون.

ولهذا لما بينت لطوائف من أتباعهم ورؤسائهم حقيقة قولهم، وسر مذهبهم، صاروا يعظمون ذلك، ولولا ما أقرنه بذلك من الذم والرد لجعلوني من أئمتهم، وبذلوا لسي من طاعة نفوسهم وأموالهم ما يجل عن الوصف، كما تبذله النصارى لرؤسائهم، والإسماعيلية لكبرائهم، وكما بذل آل فرعون لفرعون.....

واعلم أن هذه المقالات لا أعرفها لأحد من أمة قبل هؤلاء على هذا الوجه، ولكن رأيت في بعض كتب الفلسفة المنقولة عن أرسطو أنه حكى عن بعض الفلاسفة قوله: إن الوجود واحد ورد ذلك، وحسبك بمذهب لا يرضاه متكلمة الصابئين، وإنما حدثت هذه المقالات بحدوث دولة التتار.....

وكان جماعة من الفضلاء، حتى بعض من خاطبني فيه وانتصر له، يرى أنه كان يستحل الكذب ويختارون أن يقال كان يتعمد الكذب، وأن ذلك هو أهون من الكفر، ثم صرحوا بأن مقالته كفر، وكان ممن يشهد عليه بتعمد الكذب غير واحد من عقلاء الناس وفضلائهم من المشايخ والعلماء.....

وحدثني الثقة عن الفاجر التلمساني أنه كان يقول: القرآن كله شرك ليس فيه توحيد وإنما التوحيد في كلامنا.....

ولقد كنت أقول لو كان المخاطب لنا من يفضل إبراهيم أو موسى أو عيسى على محمد لكانت مصيبة عظيمة لا يحتملها المسلمون، فكيف بمن يفضل رجلاً من أمة محمد على محمد وعلى جميع الأنبياء والرسل في أفضل العلوم؟ ويدعى أنهم يأخذون ذلك من مشكاته، وهذا العلم هو غاية الإلحاد والزندقة، وهذا المفضل من أضل بنى آدم وأبعدهم عن الصراط المستقيم، وإن كان له كلام كثير ومصنفات متعددة، وله معرفة بأشياء كثيرة، وله استحواذ على قلوب طوائف من أصناف المتفلسفة والمتصوفة والمتكلمة والمتفقهة والعامّة، فإن هذا الكلام من أعظم الكلام ضللاً عند أهل العلم والإيمان، والله أعلم.

وقد تبين أن في هذا الكلام من الكفر والتقص بالرسول والاستخفاف بهم والغضب منهم بل والكفر بهم وبما جاؤا به ما لا يخفى على مؤمن.

وقد حدثني أحد أعيان الفضلاء أنه سمع الشيخ إبراهيم الجعيري رحمه الله عليه يقول: رأيت ابن عربي وهو شيخ نجس يكذب بكل كتاب أنزله الله، وبكل نبي أرسله الله، ولقد صدق فيما قال، ولكن هذا بعض الأنواع التي ذكرها من الكفر.

وكذلك قول أبي محمد بن عبد السلام هو شيخ سوء مقبوح كذاب.....

وحدثني صاحبنا الفقيه الصوفي أبو الحسن علي بن قرباص أنه دخل على الشيخ قطب الدين بن القسطلاني فوجده يصنف كتاباً، فقال ما هذا؟ فقال: هذا في الرد على ابن سبعين وابن الفارض وأبي الحسن الجزلي والعفيف التلمساني.

وحدثني عن جمال الدين بن واصل وشمس الدين إلابهاني أنهما كانا ينكران كلام ابن عربي ويبيطلانه، ويردان عليه، وأن الأصبهاني رأى معه كتاباً من كتبه فقال له: إن اقتنيت شيئاً من كتبه فلا تجيء إلي أو ما هذا معناه، وإن ابن واصل لما ذكر كلامه في التفتاحة التي انقلبت عن حوراء فتكلم معها أو جامعها، فقال: والله الذي لا إله إلا هو يكذب، ولقد بر في يمينه.

وحدثني صاحبنا العالم الفاضل أبو بكر بن سالار عن الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد شيخ وقته عن الإمام أبي محمد بن عبد السلام أنهم سألوه عن ابن عربي لما دخل مصر، فقال: شيخ سوء كذاب مقبوح، يقول بقم العالم، ولا يحرم فرجاً، وكان تقي

الدين يقول: هو صاحب خيال واسع، حدثني بذلك غير واحد من الفقهاء المصريين ممن سمع كلام ابن دقيق العيد، وحدثني ابن بحير عن رشيد الدين سعيد وغيره أنه قال: كان يستحل الكذب هذا أحسن أحواله.

وحدثني الشيخ العالم العارف كمال الدين المراغي شيخ زمانه أنه لما قدم وبلغه كلام هؤلاء في التوحيد، قال: قرأت على العفيف التلمساني من كلامهم شيئاً فرأيتهم مخالفاً للكتاب والسنة، فلما ذكرت ذلك له قال: القرآن ليس فيه توحيد، بل القرآن كله شرك، ومن اتبع القرآن لم يصل إلى التوحيد. قال: فقلت له: ما الفرق عندكم بين الزوجة الأجنبية والأخت، الكل واحد؟ قال: لا فرق بين ذلك عندنا، وإنما هؤلاء المحجوبون اعتقدوه حراماً فقلنا هو حرام عليهم عندهم وأما عندنا فما ثم حرام.

وحدثني كمال الدين المراغي أنه لما تحدث مع التلمساني في هذا المذهب قال: وكنت أقرأ عليه في ذلك فإنهم كانوا قد عظموه عندنا، ونحن مشفقون إلى معرفة فصوص الحكم، فلما صار يشرحه لي أقول هذا خلاف القرآن والأحاديث، فقال ارم هذا كله خلف الباب، واحضر بقلب صاف حتى تتلقى هذا التوحيد أو كما قال، ثم خاف أن أشيع ذلك عنه فجاء إلى باكيا، وقال: استر عني ما سمعته مني.

وحدثني أيضاً كمال الدين، أنه اجتمع بالشيخ أبي العباس الشاذلي تلميذ الشيخ أبي الحسن، فقال عن التلمساني: هؤلاء كفار هؤلاء يعتقدون أن الصنعة هي الصانع. قال: وكنت قد عزمت على أن أدخل الخلوة على يده فقلت: أنا لا أخذ عنه هذا، وإنما أتعلم منه أدب الخلوة فقال لي: مثلك مثل من يريد أن يتقرب إلى السلطان على يد صاحب الأتون والزبال فإذا كان الزبال هو الذي يقربه إلى السلطان كيف يكون حاله عند السلطان؟

وحدثنا أيضاً قال: قال لي قاضي القضاة تقي الدين بن دقيق العيد: إنما استولت النار على بلاد المشرق لظهور الفلسفة فيهم، وضعف الشريعة، فقلت له: ففي بلادكم مذهب هؤلاء الذين يقولون بالاتحاد، وهو شر من مذهب الفلاسفة؟ فقال: قول هؤلاء لا يقوله عاقل، بل كل عاقل يعلم فساد قول هؤلاء يعني أن فساده ظاهر، فلا ينكر هذا

فيما يشتهه على العقلاء، بخلاف مقالة الفلاسفة، فإن فيها شيئاً من المعقول وإن كانت فاسدة.

وحدثني تاج الدين الأتباري الفقيه المصري الفاضل، أنه سمع الشيخ إبراهيم الجعبري يقول: رأيت ابن عربي شيخاً مخضوب اللحية، وهو شيخ نجس، يكفر بكل كتاب أنزله الله، وكل نبي أرسله الله.

وحدثني الشيخ رشيد الدين بن المعلم أنه قال كنت وأنا شاب بدمشق أسمع الناس يقولون عن ابن عربي، والخسر وشاهي: أن كلاهما زنديق أو كلاهما هذا معناه وحدثني عن الشيخ إبراهيم الجعبري أنه حضر ابن الفارض عند الموت وهو ينشد:

إن كان منزلتي في الحب عندكم ما قد لقيت فقد ضيعت أيامي
أمنية ظفرت نفسي بها زماً واليوم أحسبها أضغاث أحلام

وحدثني الفقيه الفاضل تاج الدين الأتباري أنه سمع الشيخ إبراهيم الجعبري يقول: رأيت في منامي ابن عربي وابن الفارض، وهما شيخان أعميان يمشيان ويتعثران، ويقولان: كيف الطريق! أين الطريق؟

وحدثني شهاب الدين المزي عن شرف الدين ابن الشيخ نجم الدين بن الحكيم عن أبيه أنه قال: قدمت دمشق فصادفت موت ابن عربي، فرأيت جنازته كأنما نر عليها الرماد، فرأيتها لا تشبه جناز الأولياء، أو قال: فعلمت أن هذه أو نحو هذا، وعن أبيه عن الشيخ إسماعيل الكوراني أنه كان يقول: ابن عربي شيطان، وعنه أنه كان يقول عن الحريري: إنه شيطان.

وحدثني شهاب الدين عن القاضي شرف الدين البازيلي أن أباه كان ينهاه عن كلام ابن عربي، وابن الفارض، وابن سبعين.

مجموع الفتاوى ٢/١٣٤-٢٨٥

الرسالة السابعة

رسالة من ابن تيمية يحض فيها المسلمين على جهاد التتار

سنة تسع وتسعين وستمائة لما قدموا إلى حلب

وانصرفوا عن مصر وبقي عسكر الشام

بسم الله الرحمن الرحيم. إلى من يصل إليه من المؤمنين والمسلمين - أحسن الله إليهم في الدنيا والآخرة، وأسبغ عليهم نعمه باطنة وظاهرة، ونصرهم نصرا عزيزا، وفتح عليهم فتحا كبيرا، وجعل لهم من لدنه سلطانا نصيرا، وجعلهم معتمدين بحبله المتين، مهتدين إلى صراطه المستقيم - سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. فلما نحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو، وهو للحمد أهل، وهو على كل شيء قدير، ونسأله أن يصلي على صفوته من خلقه، وخيرته من بريته، محمد عبده ورسوله، صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليما.

أما بعد: فإن الله عز وجل بعث محمدا بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، وكفى بالله شهيدا، وجعله خاتم النبيين، وسيد ولد آدم من الناس أجمعين، وجعل كتابه الذي أنزله عليه مهيمنا على ما بين يديه من الكتب ومصدقا لها، وجعل أمته خير أمة أخرجت للناس، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، فهم يوفون سبعين فرقة هم خيرها وأكرمها على الله، وقد أكمل لهم دينهم وأتم عليهم نعمته ورضي لهم الإسلام ديناً. فليس دين أفضل من دينهم الذي جاء به رسولهم، ولا كتاب أفضل من كتابهم، ولا أمة خير من أمتهم. بل كتابنا وديننا وأمتنا أفضل من كل كتاب ودين ونبي وأمة.

فاذكروا الله على ما أنعم به عليكم: ﴿وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَتَكَّدُ زَيْدًا وَمَنْ كَفَرَ﴾ فَإِنَّ رَبِّيَ غَفَّ كَرِيمٌ ﴿[النمل: ٤٠]﴾ واحفظوا هذه التي بها تتألون نعيم الدنيا والآخرة، واحذروا أن تكونوا ممن بدل نعمة الله كفرا، فتعرضون عن حفظ هذه النعمة ورعايتها، فيحقيق بكم ما حاق بمن أنقلب على عقبه، واشتغل بما لا ينفعه من أمر الدنيا عما لا بد له منه من مصلحة دينه ودنياه، فخرس الدنيا والآخرة.

فقد سمعتم ما نعت الله به الشاكرين والمنقلبين حيث يقول: ﴿يَوْمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤].

أنزل الله سبحانه هذه الآية وما قبلها وما بعدها في غزوة أحد، لما انكسر المسلمون مع النبي ﷺ، وقتل جماعة من خيار الأمة وثبت رسول الله ﷺ مع طائفة يسيرة حتى خلص إليه العدو، فكسروا ربابيته، وشجوا وجهه، وهشموا البيضة على رأسه، وقتل وجرح دونه طائفة من خيار أصحابه لذنبهم عنه، ونق الشيطان فيهم: إن محمداً قد قتل. فزلزل ذلك قلوب بعضهم، حتى انهزم طائفة، وثبت الله آخرين حتى ثبتوا.

وكذلك لما قبض النبي ﷺ فنزلت القلوب، واضطرب حبل الدين، وغشيت الذلة من شاء الله من الناس، حتى خرج عليهم الصديق رضي الله تعالى عنه، فقال: من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت، وقرأ قوله: ﴿يَوْمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤] فكان الناس لم يسمعوها حتى تلاها الصديق رضي الله عنه فلا يوجد من الناس إلا من يتلوا.

وارتد بسبب موت الرسول ﷺ ولما حصل لهم من الضعف جماعات من الناس قوم ارتدوا عن الدين بالكلية، وقوم ارتدوا عن بعضه، فقالوا: نصلي ولا نركي. وقوم ارتدوا عن إخلاص الدين الذي جاء به محمد ﷺ فأمنوا مع محمد بقوم من النذبيين الكاذبين، كمسيلة الكذاب وطلحة الأسدي وغيرهما، فقام إلى جهادهم الشاكرون الذين ثبتوا على الدين أصحاب رسول الله من المهاجرين والأنصار والطلقاء والأعراب ومن اتبعهم بإحسان، الذين قال الله عز وجل فيهم: ﴿يَتَّبِعُكَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَرِّئَتْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِمْ فَكَفَ أَيْقُنُ اللَّهِ بِقَوْلِهِمْ وَيُحِبُّهُمْ﴾ [المائدة: ٥٤] هم أولئك الذين جاهدوا المنقلبين على أعقابهم الذين لم يضرروا الله شيئاً.

وما أنزل الله في القرآن من آية إلا وقد عمل بها قوم، وسيعمل بها آخرون. فمن كان من الشاكرين الثابتين على الدين الذين يحبهم الله عز وجل ورسوله، فإنه يجاهد المنقلبين على أعقابهم الذين يخرجون عن الدين ويأخذون بعضه ويدعون بعضه، كحال هؤلاء القوم المجرمين المفسدين، الذين خرجوا على أهل الإسلام، وتكلم بعضهم بالشهادتين، وتسمى بالإسلام من غير التزام شريعته، فإن عسكرهم مشتمل على أربع طوائف:

كافرة باقية على كفرها: من الكرج والأرمن والمغول.

وطائفة كانت مسلمة فاركت عن الإسلام، وانقلبت على عقبيها من العرب، والفرس، والروم، وغيرهم. وهؤلاء أعظم جرماً عند الله وعند رسوله والمؤمنين من الكافر الأصلي من وجوه كثيرة. فإن هؤلاء يجب قتلهم حتماً ما لم يرجعوا إلى ما خرجوا عنه، لا يجوز أن يعقد لهم ذمة، ولا هدنة، ولا أمان، ولا يطلق أسيرهم، ولا يفادى بمال ولا رجال، ولا تؤكل ذبائحهم ولا تنكح نساؤهم، ولا يسترقون، مع بقائهم على الردة بالاتفاق. ويقتل من قاتل منهم. ومن لم يقاتل، كالشيخ الهرم، والأعمى، والزمن، باتفاق العلماء، وكذا نساؤهم عند الجمهور.

والكافر الأصلي يجوز أن يعقد له أمان وهدنة، ويجوز المن عليه والمفاداة به إذا كان أسيراً عند الجمهور، ويجوز إذا كان كتابياً أن يعقد له ذمة، ويؤكل طعامهم، وتنكح نساؤهم، ولا تقتل نساؤهم إلا أن يقاتلن بقول أو عمل باتفاق العلماء. وكذلك لا يقتل منهم إلا من كان من أهل القتال عند جمهور العلماء، كما دلت عليه السنة.

فالكافر المرتد أسوأ حالاً في الدين والدنيا من الكافر المستمر على كفره، وهؤلاء القوم منهم من المرتدة ما لا يحصى عندهم إلا الله فهذان صنفان.

وفيهما أيضاً من كان كافراً فانتسب إلى الإسلام ولم يلتزم شرائعه، من إقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، وحج البيت، والكف عن دماء المسلمين وأموالهم، والتزام الجهاد في سبيل الله وضرب الجزية على اليهود والنصارى، وغير ذلك.

وهؤلاء يجب قتالهم بإجماع المسلمين، كما قاتل الصديق منعي الزكاة، بل هؤلاء شر منهم من وجوه، وكما قاتل الصحابة أيضاً مع أمير المؤمنين علي رضي

الله عنه الخوارج بأمر رسول الله، حيث قال ﷺ في وصفهم: "تحقرون صلاتكم مع صلاتهم، وصيامكم مع صيامهم، يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية، أينما لقيتموهم فاقتلوهم، فإن في قتلهم أجرا عند الله لمن قتلهم يوم القيامة". وقال: "لو يعلم الذين يقاتلون ماذا لهم على لسان محمد لنكلوا عن العمل". وقال: "هم شر الخلق والخليفة، شر قتلى تحت أديم السماء، خير قتلى من قتلوه". فهؤلاء مع كثرة صيامهم وصلاتهم وقرائتهم أمر النبي ﷺ بقتالهم، وقتلهم أمير المؤمنين علي وسائر الصحابة الذين معه، ولم يختلف أحد في قتالهم، كما اختلفوا في قتال أهل البصرة والشام، لأنهم كانوا يقاتلون المسلمين. فإن هؤلاء شر من أولئك من غير وجه، وإن لم يكونوا مثلهم في الاعتقاد فإن معهم من يوافق رأية في المسلمين رأي الخوارج. فهذه ثلاثة أصناف.

وفيه صنف رابع شر من هؤلاء، وهم قوم ارتدوا عن شرائع الإسلام وبقوا مستمسكين بالانتساب إليه. فهؤلاء الكفار المرتدون، والداخلون فيه من غير التزام لشرائعه والمرتدون عن شرائعه، لا عن سمته كلهم يجب قتالهم بإجماع المسلمين. حتى يلتزموا شرائع الإسلام، وحتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله، وحتى تكون كلمة الله -التي هي كتابه وما فيه من أمره ونهيه وخبره- هي العليا. هذا إذا كانوا قاطنين في أرضهم، فكيف إذا استولوا على أراضى الإسلام: من العراق، وخراسان، والجزيرة، والروم، فكيف إذا قصدوا وصالوا عليكم بغيا وعدوانا: ﴿لَا تَقَاتِلُوا قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَهَضَبُوا إِيحَارَاجَ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أُولَئِكَ مَرَّةً كَفَّتْ بَنَازُكُهُمْ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٢٩﴾ فَذَلِكُمُ اللَّهُ يَبْدِيكُمُ الْيُسْرَ حَيْثُ أَنْتُمْ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١٣٠﴾ وَيَذْهَبُ عَنكُمُ اللَّهُ قُلُوبُهُمْ وَيُتَوَبُّ اللَّهُ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٣١﴾﴾ [التوبة ١٢-١٥].

واعلموا أصلحكم الله أن النبي ﷺ قد ثبت عنه من وجوه كثيرة أنه قال: "لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم، إلى قيام الساعة." وثبت أنهم بالشام.

فهذه الفتنة قد تفرق الناس فيها ثلاث فرق: الطائفة المنصورة، وهم المجاهدون لهؤلاء القوم المفسدين. والطائفة المخالفة، وهم هؤلاء القوم، ومن تحيز إليهم من خيالة المنتسبين إلى الإسلام. والطائفة المخذلة، وهم القاعدون عن جهادهم، وإن كانوا صحيحي الإسلام. فليُنظر الرجل أيكون من الطائفة المنصورة أم من الخائلة أم من المخالفة؟ فما بقي قسم رابع.

واعلموا أن الجهاد فيه خير الدنيا والآخرة، وفي تركه خسارة الدنيا والآخرة، قال الله تعالى في كتابه: ﴿قُلْ هَلْ تَرَوْوْنَ بَيِّنَاتٍ إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ يعني: إما النصر والظفر، وإما الشهادة والجنة. فمن عاش من المجاهدين كان كريماً له ثواب الدنيا، وحسن ثواب الآخرة. ومن مات منهم أو قتل فإلى الجنة. قال النبي ﷺ: "يعطى الشهيد ست خصال، يغفر له بأول قطرة من دمه، ويرى مقعده من الجنة، ويكسى حلة من الإيمان، ويزوج ثنتين وسبعين من الحور العين، ويوقى فتنة القبر، ويؤمن من الفزع الأكبر". رواه أهل السنن. وقال ﷺ: "إن في الجنة لمائة درجة، ما بين الدرجة إلى الدرجة كما بين السماء والأرض، أعدها الله سبحانه وتعالى للمجاهدين في سبيله". فهذا ارتفاع خمسين ألف سنة في الجنة لأهل الجهاد. وقال ﷺ: "مثل المجاهد في سبيل الله مثل الصائم القائم للقاتل، الذي لا يفتر من صلاة ولا صيام". وقال رجل: أخبرني بعمل يعدل الجهاد في سبيل الله. قال: لا تستطيعه. قال: أخبرني به. قال: هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تصوم لا تقطر، وتقوم لا تفتر؟ قال: لا. قال: فذلك الذي يعدل الجهاد في سبيل الله". وهذه الأحاديث في الصحيحين وغيرهما.

وكذلك اتفق العلماء - فيما أعلم - على أنه ليس في التطوعات أفضل من الجهاد، فهو أفضل من الحج، وأفضل من الصوم التطوع، وأفضل من الصلاة التطوع.

والمرابطة في سبيل الله أفضل من المجاورة بمكة والمدينة وبيت المقدس، حتى قال أبو هريرة رضي الله عنه: لأن أربط ليلة في سبيل الله أحب إلي من أن أوافق ليلة القدر عند الحجر الأسود. فقد اختار الرباط ليلة على العبادة في أفضل الليالي عند أفضل السقاع. ولهذا كان النبي ﷺ وأصحابه يقيمون بالمدينة دون مكة، لمعان منها

أنهم كانوا مرابطين بالمدينة. فإن الرباط هو المقام بمكان يخيفه العدو، ويخيف العدو، فمن أقام فيه بنية دفع العدو فهو مرابط، والأعمال بالنيات، قال رسول الله ﷺ: "رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم سواء فيما من المنازل". رواه أهل السنن وصححوه. وفي صحيح مسلم عن سلمان أن النبي ﷺ قال: "رباط يوم وليلة في سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه، ومن مات مرابطا أجرى عليه عمله، وأجرى عليه رزقه من الجنة، وأمن الفتان". يعني منكرا ونكيرا. فهذا في الرباط وكيف الجهاد؟ وقال ﷺ: "لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في وجه عبد أبدا". وقال: "من اغبرت قدمه في سبيل الله حرمهما الله على النار". فهذا في الغبار الذي يصيب الوجه والرجل، فكيف بما هو أشق منه، كالثلج والبرد والوحل.

ولهذا عاب الله عز وجل المنافقين الذين يتعللون بالعوائق، كالحر والبرد. فقال سبحانه وتعالى: ﴿يَحْزَنُ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ [التوبة: ٨١]. وهكذا الذين يقولون: لا تنفروا في البرد، فيقال: نار جهنم أشد بردا، كما أخرجاه في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال: "اشتكت النار إلى ربها، فقالت: ربي أكل بعضي بعضا، فأذن لها بنفسين: نفس في الشتاء ونفس في الصيف، فأشد ما تجدون من الحر والبرد فهو من زمهرير جهنم". فالمؤمن يدفع بصبره على الحر والبرد في سبيل الله حر جهنم وبردها، والمنافق يفر من حر الدنيا وبردها حتى يقع في حر جهنم وزمهريرها.

واعلموا أصلحكم الله أن النصره للمؤمنين والعاقبة للمتقين، وأن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون. وهؤلاء القوم مقهورون مقموعون. والله سبحانه وتعالى ناصرنا عليهم، ومنقم لنا منهم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. فأبشروا بنصر الله تعالى وبحسن عاقبته: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٩] وهذا أمر قد يتفقاه وتحققناه، والحمد لله رب العالمين. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَذْكَاءٌ عَلَى يَمَنَرٍ شَيْخَرٍ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾ [تؤمن بالله ويؤمنون]

وَعَمَلُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ يَقُولُ لَكُمْ دُونَكُمْ وَيَدْعُوكُمْ
جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَسَكُنَ فِي جَنَّاتٍ عَنْ دَايِلِ الْفُوزِ الْعَظِيمِ ﴿١٧﴾ وَأُخْرَى حُشْبَتُهَا نُصْرٌ
مِنَ الْمَوْفُوعِ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ مِنَ الْمُؤَيَّدِينَ ﴿١٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ
مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ عَنْ أَنْصَارِ اللَّهِ فَأَمَسَتْ ظِلَافَةُ مِنْ بَيْتِ إِسْرَافِيلَ وَكَفَرَتْ ظِلَافَةُ مَا بَيْنَنَا
الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عُدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا عَلَيْهِمْ ﴿١٩﴾ [الصف: ١٠-١٤].

واعلموا أصلحكم الله أن من أعظم النعم على من أراد الله به خيرا أن أحياه إلى
هذا الوقت الذي يجدد الله فيه الدين، ويحيي فيه شعار المسلمين، وأحوال المؤمنين
والمجاهدين، حتى يكون شبيها بالسابقين الأولين، من المهاجرين والأنصار. فمن قام
في هذا الوقت بذلك كان من التابعين لهم بإحسان، الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه،
وأعد لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم. فينبغي
للمؤمنين أن يشكروا الله تعالى على هذه المحنة التي حقيقتها منحة كريمة من الله،
وهذه الفتنة التي في باطنها نعمة جسيمة، حتى والله لو كان السابقون الأولون من
المهاجرين والأنصار - كأي بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم - حاضرين في هذا
الزمان، لكان من أفضل أعمالهم جهاد هؤلاء القوم المجرمين.

ولا يفوت مسئلة هذه الغزاة إلا من خسرت تجارتها، وسفه نفسه، وحرّم حظا
عظيما من الدنيا والآخرة، إلا أن يكون ممن عذر الله تعالى، كالمرضى، والفقير،
والأعمى، وغيرهم، وإلا فمن كان له مال وهو عاجز ببذنه فليغز بماله. ففي
الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال: "من جهز غلزيا فقد غزا، ومن خلفه في أهله بخير
فقد غزا." "ومن كان قادرا ببذنه وهو فقير فليأخذ من أموال المسلمين ما يتجهز به،
سواء كان المأخوذ زكاة، أو صلة، أو من بيت المال، أو غير ذلك، حتى لو كان
الرجل قد حصل بيده مال حرام وقد تعذر رده إلى أصحابه لجهله بهم ونحو ذلك، أو
كان بيده ودائع أو رهون أو عوار قد تعذر معرفة أصحابها فلينفقها في سبيل، الله فإن
ذلك مصرفها.

ومن كان كثير الذنوب فأعظم دوائه الجهاد، فإن الله عز وجل يغفر ذنوبه، كما أخبر الله في كتابه بقوله سبحانه وتعالى: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [الصف: ١٢] ومن أراد التخلص من الحرام والتوبة ولا يمكن رده إلى أصحابه فلينفقه في سبيل الله عن أصحابه، فإن ذلك طريق حسنة إلى خلاصه، مع ما يحصل له من أجر الجهاد.

وكذلك من أراد أن يكفر الله عنه سيئاته في دعوى الجاهلية وحميتها فعليه بالجهاد، فإن الذين يتعصبون للقبائل وغير القبائل، مثل قيس وبن وهازل وأسد ونحو ذلك، كل هؤلاء إذا قتلوا فإن القاتل والمقتول في النار، كذلك صح عن النبي ﷺ أنه قال: "إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار". قيل: يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: إنه كان حريصاً على قتل أخيه". أخرجاه في الصحيحين. وقال ﷺ: "ن قتل تحت راية عمية: بغضب لعصبية، ويدعو لعصبية، فهو في النار". رواه مسلم. وقال ﷺ: "من تعزى بعزاء أهل الجاهلية فأعضوه هن أبيه ولا تكونوا". فسمع أبي بن كعب رجلاً يقول: يا لفلان! فقال: اعضض أير أبك، فقال: يا أبا المنذر! ما كنت فاحشاً. فقال: بهذا أمرنا رسول الله ﷺ". رواه أحمد في مسنده.

ومعنى قوله: "من تعزى بعزاء الجاهلية" يعني يعتزى بعزواتهم، وهي الانتساب إليهم في الدعوة، مثل قوله: يا لقيس! يا ليمين! ويا لهلال! ويا لأسد. فمن تعصب لأهل بلدته، أو مذهبه، أو طريقتة، أو قرابته، أو لأصدقائه دون غيرهم، كانت فيه شعبة من الجاهلية، حتى يكون المؤمنون كما أمرهم الله تعالى معتمدين بحبله وكتابه وسنة رسوله، فإن كتابهم واحد، ودينهم واحد، ونبينهم واحد، وربهم إله واحد، لا إله إلا هو، له الحمد في الأولى والآخرة، وله الحكم، وإليه ترجعون. قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ وَأَعِصُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرُّوا وَأَذْكُرُوا أَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَّمَكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَهْدَاءَ فَالْتَفَتْ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحَتْ بَيْنَهُمْ عِزَابٌ وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٦﴾ وَاتَّكُمُوكُمْ أَنْتُمْ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْعُرْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّوْا وَاتَّخَفُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٥٨﴾

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ ﴿١٠١﴾ [آل عمران: ١٠١-١٠٦] قال ابن عباس رضي الله عنهما: تبيض وجوه أهل السنة والجماعة، وتسود وجوه أهل الفرقة والبدعة.

فإن الله! الله! عليكم بالجماعة والاتلاف على طاعة الله ورسوله، والجهاد في سبيله، يجمع الله قلوبكم، ويكثر عنكم سيناتكم، ويحصل لكم خير الدنيا والآخرة. أعاننا الله وإياكم على طاعته وعبادته، وصرف عنا وعنكم سبيل معصيته، وأتانا وإياكم في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة، ووقانا عذاب النار، وجعلنا وإياكم ممن رضي الله عنه وأعد له جنات النعيم، إنه على كل شيء قدير، وهو حسبنا ونعم الوكيل. والحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا ونبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

مجموع الفتاوى ٢٨/٤١٠-٤٢٣

الرسالة الثامنة

رسالة من ابن تيمية لعموم المسلمين يحضر فيها على قتال التتار،

وتذكيرهم بغزوة الأحزاب، ومقارنة فتنة التتار بفتنة الأحزاب

بسم الله الرحمن الرحيم.

إلى من يصل إليه من المؤمنين والمسلمين. سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. فإننا نحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو، وهو للحمد أهل، وهو على كل شيء قدير، ونسأله أن يصلي على صفوته من خلقته وخيرته من بريته محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً.

أما بعد: فقد صدق الله وعده، ونصر عبده، وأعز جنده، وهزم الأحزاب وحده،

﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا

عَزِيزًا﴾ [الأحزاب: ٢٥] والله تعالى يحق لنا التمام بقوله: ﴿وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُ

مِنَ أَهْلِ الْاَلْكَنْسِينَ صَاحِبِهِمْ وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا

وَأَرْسَلْنَاكُمْ أَرْسَلْنَاكُمْ رَوَيْدَهُمْ وَآمَنَهُمْ وَآمَنَ لَمْ تَطْعَمُوا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَوِيًّا

[الأحزاب: ٢٦-٢٧].

فإن هذه الفتنة التي ابتلي بها المسلمون مع هذا العدو المفسد، الخارج عن شريعة الإسلام، قد جرى فيها شبهه بما جرى للمسلمين مع عدوهم على عهد رسول الله ﷺ، في المغازي التي أنزل الله فيها كتابه، وابتلى بها نبيه والمؤمنين، مما هو أسوة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر، وذكر الله كثيرا إلى يوم القيامة، فإن نصوص الكتاب والسنة، اللذين هما دعوة محمد ﷺ، يتناولان عموم الخلق بالعموم اللفظي والمعنوي، أو بالعموم المعنوي. وعهود الله في كتابه وسنة رسوله تنال آخر هذه الأمة، كما نالت أولها. وإنما قص الله علينا قصص من قبلنا من الأمم، لتكون عبرة لنا، فنشبه حالنا بحالهم، ونقيس أواخر الأمم بأوائلها، فيكون للمؤمن من المتأخرين شبه بما كان للمؤمن من المتقدمين، ويكون للكافر والمنافق من المتأخرين شبه بما كان للكافر والمنافق من المتقدمين، كما قال تعالى لما قص قصة يوسف مفصلة، وأجمل قصص الأنبياء. ثم قال: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى﴾ [يوسف: ١١١] أي هذه لقصص المذكورة في الكتاب ليست بمنزلة ما يفتري من القصص المكذوبة كنحو ما يذكر في الحروب من السير المكذوبة.

وقال تعالى لما ذكر قصة فرعون: ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْعَذَابِ وَالْأُولَى ﴿٢٥﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَن يَخْشَى﴾ [النار: ٢٥-٢٦]. وقال في سيرة نبيينا محمد ﷺ مع أعدائه بدير وغيرها: ﴿فَنَدَّكَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي يَفْتَتِي النَّفَّاتِ وَفَتْةٌ تَقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَقْرَبُ كَافِرَةٍ يَرْوَنَّهُمْ يَنْلِيهِمْ رَأَى الْمَنِيِّ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ١٣]. وقال تعالى في محاصرته لبني النضير: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَن يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَتْهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَدْ فِي ذَلِكَ عِبْرَةٌ لِّلَّذِينَ يَرْجُونَ يَوْمَهُم بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ﴾ [الحشر: ٢] فأمرنا أن نعتبر بأحوال المتقدمين علينا من هذه الأمة، ومن قبلها من الأمم.

وذكر في غير موضع أن سنته في تلك سنة مطردة، وعادته مستمرة. فقال تعالى: ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَعُزْبَتَاكَ بِهِمْ ثَمَّ لَا يَجَاوِزُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾ [التوبة: ١٠٩] مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقِفُوا احْدُثُوا وَفَثُوا تَفْثِيلًا ﴿١١٠﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿١١١﴾ [الأحزاب: ٦٠-٦٢]. وقال تعالى: ﴿وَلَوْ قَتَلْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا تَوَلَّوْا آخَرِينَ ثُمَّ لَا جِدُوتَ لَنَا وَلَا نَصِيرَ﴾ [سُورَةُ آلِ الْأَنْبِيَاءِ: ١٧٧] وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿١٧٨﴾ [الفتح: ٢٢-٢٣]. وأخبر سبحانه أن دأب الكافرين من المستأخرين كدأب الكافرين من المتقدمين. فينبغي للعلاء أن يعتبروا بسنة الله وأيامه في عبادة، ودأب الأمم وعاداتهم، لا سيما في مثل هذه الحادثة العظيمة التي طبق الخافقين خبرها، واستطار في جميع ديار الإسلام شررها، وأطلع فيها النفاق ناصية رأسه، وكشر فيها الكفر عن أنيابه وأضراسه، وكاد فيه عمود الكتاب أن يجثث ويخترم، وحبل الإيمان أن ينقطع ويصطلم، وعقر دار المؤمنين أن يحل بها البوار، وأن يزول هذا الدين باستيلاء الفجرة التتار، وظن المنافقون والذين في قلوبهم مرض أن ما وعدهم الله ورسوله إلا غرورا. وأن لن ينقلب حزب الله ورسوله إلى أهلهم أبدا. وزين ذلك في قلوبهم، وظنوا ظن السوء وكانوا قوما بورا، ونزلت فتنة تركت الحليم فيها حيران، وأنزلت الرجل للصاحي منزلة السكران، وترك الرجل اللبيب لكثرة الوسواس ليس بالتائم ولا السقطان، وتناكرت فيها قلوب المعارف والإخوان، حتى بقي للرجل بنفسه شغل عن أن يغيث للبهان، وميز الله فيها أهل البصائر والإيقان، من الذين في قلوبهم مرض أو نفاق وضعف إيمان، ورفع بها أقواما إلى الدرجات العالية، كما خفض بها أقواما إلى المنازل الهاوية، وكفر بها عن آخرين أعمالهم الخاطئة، وحدث من أنواع البلوى ما جعلها قيامة مختصرة من القيامة الكبرى.

فلئن الناس تفرقوا فيها ما بين شقي وسعيد، كما يتفرقون كذلك في اليوم الموعود، وفر الرجل فيها من أخيه وأمه وأبيه، إذ كان لكل امرئ منهم شأن يغنيه وكان من الناس من أقصى همته النجاة بنفسه، لا يلوى على ماله ولا ولده ولا عرسه.

كما أن منهم من فيه قوة على تخليص الأهل والمال. وآخر فيه زيادة معونة لمن هو منه ببال وآخر منزلة منزلة الشفيع المطاع. وهم درجات عند الله في المنفعة والدفاع، ولم تنفع المنفعة الخالصة من الشكوى إلا الإيمان والعمل الصالح والبر والتقوى، وبلست فيها السرائر، وظهرت الخبايا التي كانت تكنها الضمائر، وتبين أن البهرج من الأقوال والأعمال يخون صاحبه أحوج ما كان إليه في المال. وذم سادته وكبراءه من أطاعهم فأضلوه السبيلا. كما حمد ربه من صدق في إيمانه فلتخذ مع الرسول سبيلا. وبأن صدق ما جاءت به الآثار النبوية من الأخبار بما يكون. وواطأها قلوب الذين هم في هذه الأمة محدثون، كما تواطأت عليه المبشرات التي أريها المؤمنون. وتبين فيها الطائفة المنصورة الظاهرة على الدين، الذين لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم إلى يوم القيامة. حيث تحزبت الناس ثلاثة أحزاب: حزب مجتهد في نصر الدين. وآخر خال له. وآخر خارج عن شريعة الإسلام.

وانقسم الناس ما بين ماجور ومعذور، وآخر قد غره بالله الغرور، وكان هذا الامتحان تمييزا من الله وتقسيما: ﴿لَجَزَىٰ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٢٤]

ووجه الاعتبار في هذه الحادثة العظيمة: أن الله تعالى بعث محمدا ﷺ بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، وشرع له الجهاد إباحة له أولا، ثم إيجابا له ثانيا لما هاجر إلى المدينة، وصار له فيها أنصار ينصرون الله ورسوله، فغزا بنفسه ﷺ مدة مقامة بدار الهجرة، وهو نحو عشر سنين، بضعا وعشرين غزوة، أولها غزوة بدر وآخرها غزوة تبوك، أنزل الله في أول مغازيه سورة الأنفال وفي آخرها سورة براءة. وجمع بينهما في المصحف، لتتشابه أول الأمر وآخره، كما قال أمير المؤمنين عثمان لما سئل عن القرآن بين السورتين من غير فصل بالبسملة.

وكان القتال منها في تسع غزوات.

فأول غزوات القتال بدر، وآخرها حنين، والطائف، وأنزل الله فيها ملائكته، كما أخبر به القرآن، ولهذا صار الناس يجمعون بينهما في القول، وإن تباعد ما بين الغزوتين مكانا وزمانا، فإن بدرا كانت في رمضان، في السنة الثانية من الهجرة، ما

بسین المدينة ومكة، شامي مكة، وغزوة حنين في آخر شوال من السنة الثامنة. وحنين واد قريب من الطائف، شرقي مكة، ثم قسم النبي ﷺ غنائمها بالجعرانة واعتمر من الجعرانة. ثم حاصر الطائف فلم يقاتله أهل الطائف زحفا وصفوفا وإنما قاتلوه من وراء جدار، فأخر غزوة كان فيها القتال زحفا واصطفافا هي غزوة حنين، وكانت غزوة بدر أول غزوة ظهر فيها المسلمون على صناديد الكفار، وقتل الله أشrafهم وأسر رموسهم، مع قلة المسلمين وضعفهم، فإنهم كانوا ثلاثمائة وبضعة عشر، ليس معهم إلا فرسان، وكان يعتقب الاثنان والثلاثة على البعير الواحد، وكان عدوهم بقدروهم أكثر من ثلاث مرات، في قوة وعدة وهيئة وخيلاء.

فلما كان من العام المقبل غزا الكفار المدينة، وفيها النبي ﷺ وأصحابه، فخرج إليهم النبي ﷺ وأصحابه في نحو من ربع الكفار، وتركوا عيالهم بالمدينة، لم ينقلوهم إلى موضع آخر، وكانت أولا الكرة للمسلمين عليهم، ثم صارت للكفار. فانهزم عامة عسكر المسلمين إلا نفرا قليلا حول النبي ﷺ، منهم من قتل، ومنهم من جرح، وحرصوا على قتل النبي حتى كسروا ربابيته، وشجوا جبينه، وهشموا البيضة على رأسه. وأنزل الله فيها شطرا من سورة آل عمران، من قوله: ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ﴾ [آل عمران: ١٢١] وقال فيها: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَفَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٥٥] وقال فيها: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ هَاقَ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلَكُمْ أَنْ تُحِبُّوا دُنْيَاكُمْ مِنْ دُنْيَاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٢] وقال فيها: ﴿أَوَلَمَّْا أَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِنْهَا قُلُومًا أَنَّ هَذَا فَلْهُ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٦٥].

وكان الشيطان قد نطق في الناس: أن محمداً قد قتل، فمنهم من تزلزل لذلك
فهرب، ومنهم من ثبت فقاتل، فقال الله تعالى: ﴿يَوْمَاً مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ
الرُّسُلُ أَفَإِنْ نَأْتِ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَنُصْرَةُ اللَّهِ

شَيْئاً وَسَيُجْرِي اللَّهُ أَلْتَالِكُمْ أَلْتَالِكُورِينَ﴾ [إلى عمران: ١٤٤] وكان هذا مثل حال المسلمين
لما انكسروا في العام الماضي. وكانت هزيمة المسلمين في العام الماضي بذنوب
ظاهرة، وخطايا واضحة، من فساد النيات، والفخر والخيلاء، والظلم، والفواحش،
والإعراض عن حكم الكتاب والسنة، وعن المحافظة على فرائض الله، والبغي على
كثير من المسلمين الذين بأرض الجزيرة والروم، وكان عدوهم في أول الأمر راضياً
منهم بالموادعة والمسالمة، شارعاً في الدخول في الإسلام. وكان مبتدئاً في الإيمان
والأمان، وكانوا هم قد أعرضوا عن كثير من أحكام الإيمان.

فكان من حكمة الله ورحمته بالمؤمنين أن ابتلاهم بما ابتلاهم به ليمحص الله
الذين آمنوا، وينيبوا إلى ربهم، وليظهر من عدوهم ما ظهر منه من البغي والمكر،
والنكت، والخروج عن شرائع الإسلام، فيقوم بهم ما يستوجبون به النصر، وبعدهم ما
يستوجب به الانتقام.

فقد كان في نفوس كثير من مقاتلة المسلمين ورعيته من الشر الكبير، ما لو
يقترون به ظفر بعدوهم الذي هو على الحال المذكورة لأوجب لهم ذلك من فساد الدين
والدنيا ما لا يوصف. كما أن نصر الله للمسلمين يوم بدر كان رحمة ونعمة،
وهزيمتهم يوم أحد كان نعمة ورحمة على المؤمنين، فإن النبي ﷺ قال: "لا يقضي الله
للمؤمن قضاء إلا كان خيراً له. وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن، إن أصابته سراء فشكر
الله كان خيراً له، وإن أصابته ضراء فصبر كان خيراً له".

فلما كانت حادثة المسلمين عام أول شبيهة بأحد، وكان بعد أحد بأكثر من سنة
وقيل بسنتين قد ابتلي المسلمون عام الخندق. كذلك في هذا العام ابتلي المؤمنون
بعدهم، كنحو ما ابتلي المسلمون مع النبي ﷺ عام الخندق، وهي غزوة الأحزاب التي
أنزل الله فيها سورة الأحزاب، وهي سورة تضمنت ذكر هذه الغزاة التي نصر الله فيها
عبيده ﷺ، وأعز فيها جنده المؤمنين، وهزم الأحزاب الذين تحزبوا عليه وحده بغير

قتال، بل بثبات المؤمنين بإزاء عدوهم. ذكر فيها خصائص رسول الله ﷺ وحقوقه، وحرمة، وحرمة أهل بيته، لما كان هو القلب الذي نصره الله فيها بغير قتال، كما كان ذلك في غزوتنا هذه سواء. وظهر فيها سر تأييد الدين، كما ظهر في غزوة الخندق، وانقسم الناس فيها كانقسامهم عام الخندق.

وذلك أن الله تعالى منذ بعث محمدا ﷺ وأعزه بالهجرة والنصرة صار الناس ثلاثة أقسام:

قسما مؤمنين، وهم الذين آمنوا به ظاهرا وباطنا.

وقسما كفارا، وهم الذين أظهروا الكفر به.

وقسما منافقين، وهم الذين آمنوا ظاهرا، لا باطنا.

ولهذا افتتح سورة البقرة بأربع آيات في صفة المؤمنين، وآيتين في صفة الكافرين، وثلاث عشرة آية في صفة المنافقين.

وكل واحد من الإيمان والكفر والنفاق له دعائم وشعب. كما دلت عليه دلائل الكتاب والسنة، وكما فسره أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه في الحديث المأثور عنه في الإيمان ودعائمه وشعبه.

فمن النفاق ما هو أكبر، يكون صاحبه في الدرك الأسفل من النار، كنفاق عبد الله بن أبي وغيره، بأن يظهر تكذيب الرسول أو جحود بعض ما جاء به، أو بغضه، أو عدم اعتقاد وجوب اتباعه، أو المسرة بانخفاض دينه، أو المساء بظهور دينه، ونحو ذلك مما لا يكون صاحبه إلا عدوا لله ورسوله. وهذا القدر كان موجودا في زمن رسول الله ﷺ وما زال بعده، بل هو بعده أكثر منه على عهده، لكون موجبات الإيمان على عهده أقوى. فإذا كانت مع قوتها وكان النفاق معها موجودا فوجوده فيما نون ذلك أولى.

وكما أنه ﷺ كان يعلم بعض المنافقين، ولا يعلم بعضهم، كما بينه قوله:

﴿وَمَنْ حَوْلَكُمْ يَدُ الْأَعْرَابِ مُتَوَقِّئُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى الْأَنفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ

تَحْنُ تَعْلَمُهُمْ﴾ [التوبة: ١٠١] كذلك خلفاؤه بعده وورثته قد يعلمون بعض المنافقين، ولا يعلمون بعضهم، وفي المنتسبين إلى الإسلام من عامة الطوائف منافقون كثيرون، في الخاصة والعامة، ويسمون الزنادقة.

وقد اختلف العلماء في قبول توبتهم في الظاهر فلكون ذلك لا يعلم، إذ هم دائما يظهررون الإسلام وهؤلاء يكثرون في المتفلسفة من المنجمين ونحوهم، ثم في الأطباء ثم في الكتاب أقل من ذلك. ويوجدون في المتصوفة والمتفقه، وفي المقاتلة والأمراء، وفي العامة أيضا. ولكن يوجدون كثيرا في نحل أهل البدع، لا سيما الرافضة. ففيهم من الزنادقة والمنافقين ما ليس في أحد من أهل النحل. ولهذا كانت الخرمية، والباطنية، والقرامطة، والإسماعيلية، والنصيرية، ونحوهم من المنافقين والزنادقة منتسبة إلى الرافضة.

وهؤلاء المنافقون في هذه الأوقات لكثير منهم ميل إلى دولة هؤلاء التتار، لكونهم لا يلزمونهم شريعة الإسلام، بل يتركونهم وما هم عليه، وبعضهم إنما ينفرون عن التتار لفساد سيرتهم في الدنيا، واستيلائهم على الأموال، واجترأهم على الدماء، والمسي، لا لأجل الدين.

فهذا ضرب النفاق الأكبر.

وأما النفاق الأصغر فهو النفاق في الأعمال ونحوها، مثل أن يكذب إذا حدث، ويخلف إذا وعد، ويخون إذا ائتمن، أو يفجر إذا خاصم، ففي الصحيحين عن النبي ﷺ قال: " آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان". وفي رواية صحيحة: " وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم ". وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال: " أربع من كن فيه كان منافقا خالصا، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها، إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر ".

ومن هذا الباب الإعراض عن الجهاد، فإنه من خصال المنافقين. قال النبي ﷺ: من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من نفاق. - رواه مسلم. وقد أنزل الله سورة براءة التي تسمى الفاضحة، لأنها فضحت المنافقين. أخرجاه في الصحيحين عن ابن عباس، قال: هي الفاضحة، ما زالت تنزل (ومنهم)، (ومنهم) حتى ظنوا أن لا يبقى أحد إلا ذكر فيها. وعن المقداد بن الأسود قال: هي (سورة البحوث) لأنها بحثت عن سرائر المنافقين. وعن قتادة قال: هي المثيرة، لأنها أثارت مخازي المنافقين.

وعن ابن عباس قال: هي الميعثرة. والبعثرة والإثارة متقاربان.
وعن ابن عمر: أنها المقيشة. لأنها تبرىء من مرض النفاق. يقال: نقشش المريض إذا برأ. وقال الأصمعي: وكان يقال لسورتي الإخلاص: المقيشتان، لأنهما يبرئان من النفاق.

وهذه السورة نزلت في آخر مغازي النبي ﷺ، غزوة تبوك، عام تسع من الهجرة، وقد عز الإسلام وظهر. فكشف الله فيها أحوال المنافقين، ووصفهم فيها بالجين وترك الجهاد. ووصفهم بالبخل عن النفقة في سبيل الله، والشح على المال، وهذان داءان عظيمان: الجبن والبخل. قال النبي ﷺ: شر ما في المرء شح هالع، وجبن خالع. حديث صحيح، ولهذا قد يكونان من الكبائر الموجبة للنار، كما دل عليه قوله: ﴿وَلَا يَجْزِيَّ الَّذِينَ يَخْلَوْنَ بِمَا آتَيْنَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلَوْنَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [آل عمران: ١٨٠]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ إِلَّا مِثْقَلًا أَذْنَانٍ أَوْ مُتَعَفِّفًا إِلَىٰ نَارٍ نَفُوسٌ فَقَدْ كِبَاءً تَصَاصُ مِنْهُ اللَّهُ وَمَأْوَدُهُ جَهَنَّمُ وَيُسِ الْقَصِيرُ﴾ [الأنفال: ١٦].

وأما وصفهم بالجبن والفرع فقال تعالى: ﴿وَيَخْلِفُونَ بِأَلْفِهِمْ لِمَنْكُم مَّا هُمْ وَنَكَرُوا وَلِكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْقَهُونَ﴾ [التوبة: ٥٦-٥٧]. فلأخبر سبحانه أنهم وإن حلفوا أنهم من المؤمنين فما هم منهم، ولكن يفرعون من العدو، ﴿لَوْ يَخْدُونَ مَلَكًا﴾ بلجأوا إليه من المعالق والحصون التي يفر إليها من يترك الجهاد، أو ﴿مَعْتَرِبًا﴾ وهي جمع مغارة، ومغارات سميت بذلك لأن الداخل يغور فيها، أي يستتر كما يغور الماء. ﴿مَدَّخَلًا﴾ وهو الذي يتكلف الدخول إليه، أما لضيق بابه، أو لغير ذلك. أي مكانا يدخلون إليه. ولو كان الدخول بكلفة ومشقة ﴿لَوْ لَوَّا﴾ عن الجهاد ﴿إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾.

أي يسرعون إسراعاً لا يرددهم شيء، كالفرس الجموح الذي إذا حمل لا يرده اللجام، وهذا وصف منطبق على أقوام كثيرين في حادتنا، وفيما قبلها من الحوادث وبعدها.

وكذلك قال في سورة محمد ﷺ: ﴿وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ فَتَلْتَفِتُنَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ شَرٌّ مِمَّا يُكْتُمُونَ﴾ [محمد: ٢١]. أي فبعداً لهم. (طاعة وقول معروف) [محمد: ٢١]. وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحجرات: ١٥]، فحصر المؤمنين فيمن آمن وجاهد.

وقال تعالى: ﴿لَا يَسْتَفِذُونَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ سِتْرٌ مِنَ اللَّهِ بِمَا كَفَرُوا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١٥]. إِنَّمَا يَسْتَفِذُونَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ بِمَا دَعَوْتُمْ ﴿١٥﴾ [التوبة: ٤٤-٤٥] فهذا إخبار من الله بأن المؤمن لا يستأذن الرسول في ترك الجهاد، وإنما يستأذنه الذي لا يؤمن، فكيف بالتارك من غير استئذان؟!

ومن تدبر القرآن وجد نظائر هذا متظافرة على هذا المعنى.

وقال في وصفهم بالشح: ﴿يَوْمَا مَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنْتُمْ كَرِهُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّدَقَةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالٌ وَلَا يُفْقِدُونَ إِلَّا وَهُمْ كَذِبُونَ﴾ [التوبة: ٥٤]، فهذه حال من أنفق كارهاً، فكيف بمن ترك النفقة رأساً؟! وقال: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْعَنُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَحْضِرُونَ﴾ [التوبة: ٥٨]. وقال: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ لَيَسْفِهُنَّ أُولَئِكَ﴾ [التوبة: ٧٥-٧٦].

وقال في السورة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرَّهْبَانِ لِيَأْكُلُوا أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا ينفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبِئْسَ لَهُم مَّكَادِبُ الْعَيْسِ ﴿٣٤﴾ يَوْمَ يُخَمَّنُ عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُوهُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتِزُونَ ﴿٣٥﴾﴾ [التوبة: ٣٤-٣٥].

فانتظمت هذه الآية حال من أخذ المال بغير حقه، أو منعه من مستحقه من جميع الناس، فإن الأخبار هم العلماء، والرهبان هم العباد، وقد أخبر أن كثيرا منهم يأكلون أموال الناس بالباطل، ويصدون: أي يعرضون ويمنعون. يقال: صد عن الحق صدودا، وصد غيره صدا.

وهذا يندرج فيه ما يؤكل بالباطل، من وقف أو عطية على الدين، كالصلوات، والنذور التي تنذر لأهل الدين، ومن الأموال المشتركة، كأموال بيت المال، ونحو ذلك. فهذا فيمن يأكل المال بالباطل بشبهة دين.

ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا ينفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٤]، فهذا يندرج فيه من كنز المال عن النفقة الواجبة في سبيل الله. والجهاد أحق الأعمال باسم سبيل الله، سواء كان ملكا أو مقدما، أو غنيا، أو غير ذلك. وإذا دخل في هذا ما كنز من المال الموروث والمكسوب، فما كنز من الأموال المشتركة التي يستحقها عموم الأمة - ومستحقها: مصالحهم - أولى وأحرى.

فصل. فلذا تبين بعض معنى المؤمن والمنافق. فلذا قرأ الإنسان سورة الأحزاب، وعرف من المنقولات في الحديث والتفسير، والفقه، والمغازي، كيف كانت صفة الواقعة التي نزل بها القرآن، ثم اعتبر هذه الحادثة بتلك وجد مصداق ما ذكرنا. وأن الناس انقسموا في هذه الحادثة إلى الأقسام الثلاثة. كما انقسموا في تلك. وتبين له كثير من التشابهات.

افتتح الله السورة بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّى اللَّهُ وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ [الأحزاب: ١] وذكر في أثنائها قوله: ﴿وَيَسِّرِ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّهُمْ مِنْ اللَّهِ فَضْلًا كَثِيرًا﴾

وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالشَّافِقِينَ ﴿٤٧﴾ [الأحزاب ٤٧-٤٨] ثُمَّ قَالَ: ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٤٨﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ

وَكَيْدًا ﴿٢٠﴾ [الأحزاب: ٢-٣] فأمره بالتباعد ما أوحى إليه من الكتاب والحكمة -التي هي سنته- وبأن يتوكل على الله. فبالأولى يحقق قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ، وَبِالْثَّانِيَةِ يَحَقِّقُ قَوْلُهُ: ﴿وَيَا أَيُّهَا النَّسِيُّ ﴿٢١﴾ [الفتح: ٥]، ومثل ذلك قوله: ﴿وَعَاظِدُهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ [هود: ١٢٣]. وقوله: ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: ٨٨] وهذا وإن كان مأمورا به في جميع الدين، فإن ذلك في الجهاد أوكد، لأنه يحتاج إلى أن يجاهد الكفار والمنافقين، وذلك لا يتم إلا بتأييد قوي من الله، ولهذا كان الجهاد سنام العمل، وانتظم سنام جميع الأحوال الشريفة. ففيه سنام المحبة، كما في قوله: ﴿سَوِّفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوِيٍّ مُجِيمٍ وَيُهَيِّئُهُ لِقَائِهِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ آيَةً عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ

لَا يَرْجُو [المائدة: ٥٤]، وفيه سنام التوكل، وسنام الصبر، فإن المجاهد أحوج الناس إلى الصبر والتوكل، ولهذا قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَنُؤِثَّهُمْ فِي الْأَنْفَاسَةِ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [الَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا] وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا [النحل: ٤١-٤٢]، وقال: ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلصَّالِحِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٨].

ولهذا كان الصبر واليقين -الذين هما أصل التوكل- يوجبان الإمامة في الدين، كما دل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَةً يَدُورُ يَأْتِيهَا لَمَّا صَبْرًا وَكَانُوا مُخْلِطِينَ أُمُورَهُمْ بِأُمُورِ آلِ إِدْرِيسَ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ [السجدة: ٢٤].

ولهذا كان الجهاد موجبا للهداية التي هي محيطة بأبواب العلم، كما دل عليه قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا مِنَّا نَهْدِيهِمْ سُبُلَنَا﴾ [الأنكبوت: ٦٩] فجعل لمن جاهد فيه هداية جميع سبله تعالى، ولهذا قال الإمامان عبد الله بن المبارك وأحمد بن حنبل

وغيرهما: إذا اختلف الناس في شيء فانظروا ماذا عليه أهل الثغر فإن الحق معهم، لأن الله يقول: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: ٦٩].

وفى الجهاد أيضا حقيقة الزهد في الحياة الدنيا، وفى الدار الدنيا، وفيه أيضا: حقيقة الإخلاص، فإن الكلام فيمن جاهد في سبيل الله، لا في سبيل الرياسة، ولا في سبيل المال، ولا في سبيل الحماية، وهذا لا يكون إلا لمن قاتل ليكون الدين كله لله، ولتكون كلمة الله هى العليا.

وأعظم مراتب الإخلاص تسليم النفس والمال للمعبود، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ [التوبة: ١١١] والجنة اسم للدار التي حوت كل نعيم. أعلاه النظر إلى الله، إلى ما دون ذلك مما تشبهه الأنفس وتلذ الأعين، مما قد نعرفه وقد لا نعرفه، كما قال الله تعالى فيما رواه عنه رسوله ﷺ: "أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر". فقد تبين بعض أسباب افتتاح هذه السورة بهذا.

ثم إنه تعالى قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رَحْمًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ [الأحزاب: ٩] وكان مختصر القصة: أن للمسلمين تحزب عليهم عامة المشركين الذين حولهم، وجاءوا بجمعهم إلى المدينة ليستأصلوا المؤمنين. فاجتمعت قريش وحلفاؤها من بني أسد وأشجع وفزارة، وغيرهم من قبائل نجد، واجتمعت أيضا اليهود من قريظة والنضير. فإن بني النضير كان النبي ﷺ قد أجلاهم قبل ذلك، كما ذكره الله تعالى في سورة الحشر. فجاءوا في الأحزاب إلى قريظة وهم معاهدون للنبي ﷺ ومجاورون له، قريبا من المدينة، فلم يزلوا بهم حتى نقصت قريظة العهد، ودخلوا في الأحزاب فاجتمعت هذه الأحزاب العظيمة، وهم بقدر المسلمين مرات متعددة. فرفع النبي ﷺ الذرية من النساء والصبيان في أطام المدينة، وهى مثل الجواسق، ولم ينقلهم إلى مواضع أخر، وجعل ظهرهم إلى سلع، وهو الجبل القريب من المدينة من ناحية الغرب

والشام، وجعل بينه وبين العدو خندقاً، والعدو قد أحاط بهم من العالية والسافلة، وكان عدواً شديداً العدو، لو تمكن من المؤمنين لكانت نكايته فيهم أعظم النكبات.

وفى هذه الحادثة تحزب هذا العدو من مغول وغيرهم من أنواع الترك، ومن فرس ومستعربة، ونحوهم من أجناس المرتدة، ومن نصارى الأرمن وغيرهم، ونزل هذا العدو بجانب ديار المسلمين، وهو بين الإقدام والإحجام، مع قلة من بيازتهم من المسلمين، ومقصودهم الاستيلاء على الدار، واصطلام أهلها، كما نزل أولئك بناوحي المدينة بياز المسلمين.

ودام الحصار على المسلمين عام الخندق -على ما قيل- بضعا وعشرين ليلة. وقيل: عشرين ليلة.

وهذا العدو عبر الفرات سبع عشر ربيع الآخر، وكان أول انصرافه راجعا عن حلب لما رجع مقدمهم الكبير قازان بمن معه يوم الإثنين حادي أو ثاني عشر جمادى الأولى، يوم دخل العسكر عسكر المسلمين إلى مصر المحروسة. واجتمع بهم الداعي وخطبهم في هذه القضية وكان الله سبحانه وتعالى لما ألقى في قلوب المؤمنين ما ألقى من الاهتمام والعزم: ألقى الله في قلوب عدوهم الروح والانصراف.

وكان عام الخندق برد شديد، وريح شديدة منكرة، بها صرف الله الأحزاب عن

المدينة، كما قال تعالى: ﴿فَإَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُوعًا ثُمَّ تَرَوْهُمْ كَاذِبِينَ﴾ [الأحزاب: ٩]. وهكذا هذا العام أكثر الله فيه الثلج والمطر والبرد، على خلاف أكثر العادات. حتى كره أكثر الناس ذلك. وكنا نقول لهم: لا تكرهوا ذلك، فإن الله فيه حكمة. ورحمة وكان ذلك من أعظم الأسباب التي صرف الله به العدو، فإنه كثر عليهم الثلج والمطر والبرد، حتى هلك من خيلهم ما شاء الله، وهلك أيضا منهم من شاء الله، وظهر فيهم وفي بقية خيلهم من الضعف العجز بسبب البرد والجوع ما رأوا أنهم لا طاقة لهم معه بقتال. حتى بلغني عن بعض كبار المقدمين في أرض الشام أنه قال: لا يبض الله وجوهنا، أعدونا في الثلج إلى شعره، ونحن قعود لا نأخذهم؟ وحتى علموا أنهم كانوا صيدا للمسلمين، لو يصطادونهم، لكن في تأخير الله اصطيادهم حكمة عظيمة.

وقال الله في شأن الأحزاب: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ قَوِيكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ رَاغِبٌ قَائِلٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَزَقُوا مِنْهُ أَلَا مَتَدَبِّرُونَ سُلُوكَهُمْ﴾ [الأحزاب: ١٠-١١].

وهكذا هذا العام. جاء العدو من ناحيتي علو الشام، وهو شمال الفرات، وهو قبلي الفرات، فزاغت الأبصار زيغا عظيما، بلغت القلوب الحناجر لعظم البلاء، لا سيما لما استفاض الخبر بانصراف العسكر إلى مصر، وتقرب العدو، وتوجهه إلى دمشق، وظن الناس بالله الظنون، هذا يظن أنه لا يقف قدامهم أحد من جند الشام، حتى يصطلموا أهل الشام. وهذا يظن أنهم لو وقفوا لكسروهم كسرة، وأحاطوا بهم إحاطة الهالة بالقمر. وهذا يظن أن أرض الشام ما بقيت تسكن، ولا بقيت تكون تحت مملكة الإسلام. وهذا يظن أنهم يأخذونها ثم يذهبون إلى مصر فيستولون عليها، فلا يقف قدامهم أحد، فيحدث نفسه بالفرار إلى اليمن، ونحوها. وهذا -إذا أحسن ظنه- قال: إنهم يملكونها العام، كما ملكوها عام هولاكو سنة سبع وخمسين. ثم قد يخرج العسكر من مصر فيستقذها منهم، كما خرج ذلك العام. وهذا ظن خيارهم. وهذا يظن أن ما أخبره به أهل الآثار النبوية وأهل التحديث والمبشرات أمانى كاذبة وخرافات لاغية، وهذا قد استولى عليه الرعب والفرع، حتى يمر الظن بفواذه من السحاب، ليس له عقل يتفهم، ولا لسان يتكلم.

وهذا قد تعارضت عنده الأمارات، وتقابلت عنده الإرادات، لا سيما وهو لا يفرق من المبشرات بين الصادق والكاذب، ولا يميز في التحديث بين المخطئ والصائب. ولا يعرف النصوص الأثرية معرفة العلماء، بل إما أن يكون جاهلا بها وقد سمعها سماع العبر، ثم قد لا يتقن لوجوه دلالتها الخفية، ولا يهتدي لدفع ما يتخيل أنه معارض لها في بادية الروية.

فلذلك استولت الحيرة على من كان مقسما بالاهتداء، وتراجعت به الآراء تراجم الصبيان بالحصباء ﴿هَٰذَا الَّذِي آتَى الْمُؤْمِنُونَ رِزْقًا مِّنْ رَبِّكَ﴾ [الأحزاب: ١١] ابتلاهم الله بهذا الابتلاء الذي يكفر به خطيئاتهم، ويرفع به درجاتهم، وزلزلوا بما

يحصل لهم من الرجفات، ما استوجبوا به أعلى الدرجات. قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الأحزاب: ١٢] وهكذا قالوا في هذه الفتنة فيما وعدهم أهل الورثة النبوية، والخلافة الرسالية، وحزب الله المحدثون عنه، حتى حصل لهؤلاء التأسى برسول الله ﷺ كما قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١].

فأما المنافقون فقد مضى التنبيه عليهم.

وأما الذين في قلوبهم مرض فقد تكرر ذكرهم في هذه السورة. فذكروا هنا وفي قوله: (لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة) [الأحزاب: ٦٠].

وفي قوله: ﴿يُطَمَعُ أَلَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ [الأحزاب: ٣٢] وذكر الله مرض القلب في مواضع فقال تعالى: ﴿إِذْ يَكُولُ الْمُنْفِقُونَ أَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ عَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ﴾ [الأنفال: ٤٩].

والمرض في القلب كالمرض في الجسد، فكما أن هذا هو إحالة عن الصحة والاعتدال من غير موت، فكذلك قد يكون في القلب مرض يحيله عن الصحة والاعتدال، من غير أن يموت القلب، سواء أفسد إحساس القلب وإدراكه، أو أفسد عمله وحركته.

ونلك -كما فسروه- هو من ضعف الإيمان، إما بضعف علم القلب واعتقاده، وإما بضعف عمله وحركته، فيدخل فيه من ضعف تصديقه، ومن غلب عليه الجبن والفسر، فإن أدواء القلب من الشهوة المحرمة والحسد والجبن والبخل وغير ذلك، كلها أمراض. وكذلك الجهل والشكوك والشبهات التي فيه.

وعلى هذا فقوله: ﴿يُطَمَعُ أَلَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ [الأحزاب: ٣٢] هو إرادة الفجور، وشهوة الزنا، كما فسروه به ومنه قول النبي ﷺ: «أى داء أوأ من البخل». وقد جعل الله تعالى كتابه شفاء لما في الصدور، وقال النبي ﷺ: «إنما شفاء العي

السؤال". وكان يقول في دعائه: "اللهم إني أعوذ بك من منكرات الأخلاق والأهواء والأدواء".

ولن يخاف الرجل غير الله إلا لمرض في قلبه، كما ذكروا أن رجلاً شكاً إلى أحمد بن حنبل خوفه من بعض الولاة، فقال: لو صححت لم تخف أحداً. أي: خوفك من أجل زوال الصحة من قلبك. ولهذا أوجب الله على عباده ألا يخافوا حزب الشيطان، بل لا يخافون غيره تعالى فقال: ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائِهِمْ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِنِّي إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥]. أي يخوفكم أوليائهم. وقال لعموم بني إسرائيل تنبيهاً لنا: ﴿وَأَنذَرْتُ قَارِئِينَ الْقُرْآنِ﴾ [البقرة: ٤٠] وقال: ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْا اللَّهَ﴾ [المائدة: ٤٤] وقال: ﴿يَعْلَمُ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾ [البقرة: ١٥٠]. وقال تعالى: ﴿الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾ [المائدة: ٣]، وقال: ﴿إِنَّمَا يَعْزَّزُ مَسْجِدَ اللَّهِ مِنْ أَمَانَتِ الْغُلَامِ الْيَوْمِ الْأَخِيرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [التوبة: ١٨] وقال: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَحْشَوْنَ اللَّهَ وَيَحْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ﴾ [الأحزاب: ٣٩] وقال: ﴿وَالَّذِينَ لَا يُلَاقُوا أَهْلَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ بَأْسٌ فَارْتَحِلُوا﴾ [التوبة: ١٣] فدللت هذه الآية وهي قوله تعالى: ﴿إِن يَكُونُ لَكُمْ مَعْنَفٌ مِنَ اللَّهِ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ [الأحزاب: ٤٩] على أن المرض والسنفاق في القلب يوجب الريب في الأنبياء الصادقة التي توجب أمن الإنسان من الخوف، حتى يظنوا أنها كانت غروراً لهم، كما وقع في حالتنا هذه سواء.

ثم قال تعالى: ﴿وَلَوْ قَالَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَأْتِلُ الْيَرَبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا﴾ [الأحزاب: ١٣] وكان النبي ﷺ قد عسكر بالمسلمين عند سلع، وجعل الخندق بينه وبين العدو فقالت طائفة منهم: لا مقام لكم هنا، لكثرة العدو. فارجعوا إلى المدينة.

وقيل: لا مقام لكم على دين محمد، فارجعوا إلى دين الشرك. وقيل: لا مقام لكم على القتال، فارجعوا إلى الاستئمان والاستجارة بهم.

وهكذا لما قدم هذا العدو كان من المنافقين من قال: ما بقيت الدولة الإسلامية تقوم، فينبغي الدخول في دولة التتار، وقال بعض الخاصة: ما بقيت أرض الشام تسكن، بل ننقل عنها، إما إلى الحجاز واليمن، وإما إلى مصر. وقال بعضهم: بل المصلحة الاستسلام لهؤلاء، كما قد استسلم لهم أهل العراق، والدخول تحت حكمهم. فهذه المقالات الثلاث قد قيلت في هذه النازلة، كما قيلت في تلك، وهكذا قال طائفة من المنافقين، والذين في قلوبهم مرض، لأهل دمشق خاصة والشام عامة: لا مقام لكم بهذه الأرض.

ونفي المقام بها أبلغ من نفي المقام. وإن كانت قد قرئت بالضم أيضا. فإن من لم يقدر أن يقوم بالمكان، فكيف يقيم به؟

قال الله تعالى: ﴿وَيَسْتَعِزُّنَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ [الأحزاب: ١٣] وكان قوم من هؤلاء المذمومين يقولون -والناس مع النبي ﷺ عند سلع داخل الخندق، والنساء والصبيان في أطام المدينة-: يا رسول الله إن بيوتنا عورة، أي مكتوفة ليس بينها وبين العدو حائل.

واصل العورة الخالي الذي يحتاج إلى حفظ وستر. يقال: أعور مجلسك إذا ذهب ستره، أو سقط جداره ومنه عورة العدو. وقال مجاهد والحسن: أي ضائعة تخشى عليها السراق. وقال قتادة: قالوا: بيوتنا مما يلي العدو، فلا نأمن على أهلنا، فائذن لنا أن نذهب إليها، لحفظ النساء والصبيان، قال الله تعالى: ﴿وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ لِأَنَّ اللَّهَ يَحْفَظُهَا﴾ [إن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا] فهم يقصدون الفرار من الجهاد ويحتجون بحجة العائلة.

وهكذا أصاب كثيرا من الناس في هذه الغزاة، صاروا يفرون من الثغر إلى المعقل والحصون، وإلى الأماكن البعيدة، كمصر. ويقولون: ما مقصودنا إلا حفظ العيال وما يمكن إرسالهم مع غيرنا. وهم يكذبون في ذلك. فقد كان يمكنهم جعلهم في

حصن دمشق، لودنا العدو. كما فعل المسلمون على عهد رسول الله ﷺ. وقد كان يمكنهم إرسالهم والمقام للجهاد. فكيف بمن فر بعد إرسال عياله؟ قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ دُحِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ آفَاقِهِمْ ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَأَنفَكُوا وَمَا يَكْتُمُونَ إِلَّا لِيُبْلِيَ اللَّهُ الْآحْزَابَ﴾ [١٤] فأخبر أنه لو دخلت عليهم المدينة من جوانبها ثم طلبت منهم الفتنة -وهي الاقتتان عن الدين بالكفر أو النفاق- لأعطوا الفتنة، ولجأوها من غير توقف.

وهذه حال أقوام لو دخل عليهم هذا العدو المنافق المجرم، ثم طلب منهم موافقته على ما هو عليه من الخروج عن شريعة الإسلام -وتلك فتنة عظيمة- لكانوا معه على ذلك كما ساعدتهم في العام الماضي أقوام بأنواع من الفتنة في الدين والدنيا، ما بين ترك واجبات، وفعل محرمات، إما في حق الله، وإما في حق العباد. كترك الصلاة، وشرب الخمر، وسب السلف، وسب جنود المسلمين، والتجسس لهم على المسلمين، ودلائتهم على أموال المسلمين وحريمهم، وأخذ أموال الناس وتضييقهم، وتقوية دولتهم الملعونة، وإرجاف قلوب المسلمين منهم، إلى غير ذلك من أنواع الفتنة.

ثم قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤَلَّفُ لَكُمْ الْآدِنَبَرُ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾ [الأحزاب: ١٥] وهذه حال أقوام عاهدوا ثم نكثوا، قديما وحديثا، في هذه الغزوة. فإن في العام الماضي، وفي هذا العام، في أول الأمر، كان من أصناف الناس من عاهد على أن يقاتل ولا يفر، ثم فر منهزما، لما اشتد الأمر.

ثم قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذًا لَا تَمْنَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأحزاب: ١٦] فأخبر الله أن الفرار لا ينفع لا من الموت ولا من القتل. فالفرار من الموت كالفرار من الطاعون ولذلك قال النبي ﷺ: "إذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه" والفرار من القتل كالفرار من الجهاد. وحرف "لن" ينفي الفعل في الزمن المستقبل. والفعل نكرة. والنكرة في سياق النفي تعم جميع أفرادها. فاقترضى ذلك أن الفرار من الموت أو القتل ليس فيه منفعة أبدا. وهذا خبر الله الصادق. فمن اعتقد أن ذلك ينفعه فقد كذب الله في خبره.

والتجربة تدل على مثل ما دل عليه القرآن. فلن هؤلاء الذين فروا في هذا العام لم ينفعهم فرارهم، بل خسروا الدين والدنيا، وتفاوتوا في المصائب. والمرابطون الثابتون نفعهم ذلك في الدين والدنيا. حتى الموت الذي فروا منه كثر فيهم، وقل في المقيمين. فما منع الهرب من شاء الله. والطالبون للعدو والمعاقبون له لم يمت منهم أحد، ولا قتل، بل الموت قل في البلد من حين خرج الفارون. وهكذا سنة الله قديما وحديثا.

ثم قال تعالى: ﴿وَأَنذَرْتُ لَآ تَمُنَّوْنَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأحزاب: ١٦] يقول: لو كان الفرار ينفعكم لم ينفعكم إلا حياة قليلة، ثم تموتون. فلن الموت لا بد منه. وقد حكى عن بعض الحكماء أنه قال: فنحن نريد ذلك القليل. وهذا جهل منه بمعنى الآية. فلن الله لم يقل: إنهم يمتعون بالفرار قليلا. لكنه ذكر أنه لا منفعة فيه أبدا. ثم ذكر جوابا ثانيا، أنه لو كان ينفع لم يكن فيه إلا متاع قليل ثم ذكر جوابا ثالثا، وهو أن الفار يأتيه ما قضى له من المضرة، ويأتي الثابت ما قضى له من العسرة فقال: ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَتَّبِعُكُمْ مِّنَ اللَّهِ إِنِ ارَّادَ بِكُمْ سُوْءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَحِطُّونَ لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَلَآ نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ﴾ [الأحزاب: ١٧].

ونظيره قوله في سياق آيات الجهاد: ﴿إِنَّمَا تَكُونُوا بِدْرِكِكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي رُوحٍ مُّسْتَكْبِرِينَ﴾ [النساء: ٧٨] الآية. وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَّوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْمَلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٥٦]. فمضمون الأمر أن المنايا محتومة، فكم ممن حضر الصفوف فسلم، وكم ممن فر من الغلبة فصادفته، كما قال خالد بن الوليد -لما احتضر- لقد حضرت كذا وكذا صفا، وإن يبدي بضعا وثمانين، ما بين ضربة بسيف، وطعنة برمح، ورمية بسهم، وهأنذا أموت على فراشي كما يموت العير، فلا نامت أعين الجبناء.

ثم قال تعالى: ﴿قَدْ يَمَازُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا﴾ [الأحزاب: ١٨] قال العلماء: كان من المنافقين من يرجع من الخندق فيدخل المدينة، فإذا جاءهم أحد قالوا له: ويحك! الجلس، فلا تخرج. ويكتبون بذلك إلى إخوانهم الذين بالعسكر، أن أتقونا بالمدينة، فإننا ننتظركم، ينبطونهم عن القتال. وكانوا لا يأتون العسكر إلا أن لا يجدوا بدا. فيأتون العسكر ليرى الناس وجوههم، فإذا غفل عنهم عادوا إلى المدينة، فانصرف بعضهم من عند النبي ﷺ فوجد أخاه لأبيه وأمه وعنده شواء ونبيذ. فقال: أنت ههنا، ورسول الله ﷺ بين الرماح والسيوف؟ فقال: هلم إلي، فقد أحيط بك وبصاحبك.

فوصف المثبطين عن الجهاد -وهم صنفان- بأنهم إما أن يكونوا في بلد الغزاة، أو في غيره، فإن كانوا فيه عوقبهم عن الجهاد بالقول أو بالعمل أو بهما. وإن كانوا في غيره راسلهم، أو كاتبوهم، بأن يخرجوا إليهم من بلد الغزاة، ليكونوا معهم بالحصون، أو بالبعد. كما جرى في هذه الغزاة.

فإن أقواماً في العسكر والمدينة وغيرهما صاروا يعوقون من أراد الغزو وأقواماً بعثوا من المعازل والحصون وغيرها إلى إخوانهم: هلم إلينا. قال الله تعالى فيهم: ﴿وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأحزاب: ١٨-١٩] أي: بخلاء عليكم بالقتال معكم، والنفقة في سبيل الله. وقال مجاهد: بخلاء عليكم بالخير والظفر والغنيمة. وهذه حال من بخل على المؤمنين بنفسه وماله، أو شح عليهم بفضل الله من نصره ورزقه الذي يجريه بفعل غيره. فإن أقواماً يشحون بمعرفتهم وأقواماً يشحون بمعرفة الله وفضله. وهم الحساد.

ثم قال تعالى: ﴿إِشْحَآءَ عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْكُوفُ رَأَيْتَهُمْ يَقُومُونَ إِلَيْكَ تَكْوُّرُ أَعْيُنِهِمْ كَأَلَّذِي يُمْنَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْكُوفِ﴾ [الأحزاب: ١٩] من شدة الرعب الذي في قلوبهم، يشبهون المغمى عليه وقت النزاع، فإنه يخاف ويذهل عقله، ويشخص بصره، ولا يطرف. فكذا هؤلاء، لأنهم يخافون القتل.

﴿إِذَا ذَهَبَ لَئِقُوكُمْ يَأْتِيَنَّكُمْ حِدَايُ﴾ [الأحزاب: ١٩] ويقال في اللغة "صلقوكم" وهو رفع الصوت بالكلام المؤذي. ومنه "الصالقة" وهي التي ترفع صوتها بالمصيبة. يقال: صلقه وسلقه- وقد قرأ طائفة من السلف بها، لكنها خارجة عن المصحف -إذا خاطبه خطاباً شديداً قويا. ويقال: خطيب مسلاق: إذا كان بليغا في خطبته، لكن الشدة هنا في الشر لا في الخير. كما قال: ﴿يَأْتِيَنَّكُمْ حِدَايُ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ﴾. وهذا السلق بالإلسنة الحادة، يكون بوجوه:

نارة يقول المنافقون للمؤمنين: هذا الذي جرى علينا بشؤمكم، فإنكم أنتم الذين دعوتهم الناس إلى هذا الدين، وقاتلتهم عليه، وخالفتموهم، فإن هذه مقالة المنافقين للمؤمنين من الصحابة.

ونارة يقولون: أنتم الذين أشرتم علينا بالمقام هنا، والثبات بهذا الشعر إلى هذا الوقت، وإلا فلو كنا سافرنا قبل هذا لما أصابنا هذا.

ونارة يقولون: أنتم مع قتلكم وضغفكم تريدون أن تكسروا العدو، وقد غرکم دينكم كما قال تعالى: ﴿إِذْ يَكْفُرُ الْمُنَافِقُونَ وَأَلَّيْتُ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَسًا غَرَّ هَؤُلَاءِ وَبَيْنَهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤٩].

ونارة يقولون: أنتم مجانين، لاعقل لكم، تريدون أن تهلكوا أنفسكم والناس معكم. ونارة يقولون: أنواعا من الكلام المؤذي الشديد. وهم مع ذلك أشحة على الخير، أي حراص على الغنيمة والمال الذي قد حصل لكم. قال قتادة: إن كان وقت قسمة الغنيمة، بسطوا ألسنتهم فيكم، يقولون: أعطونا فلستم بأحق بها منا. فأما عند البأس فأجبن قوم وأخذلهم للحق. وأما عند الغنيمة فأشج قوم. وقيل: أشحة على الخير، أي بخلاء به، لا ينفعون، لا ينفوسهم ولا بأموالهم.

وأصل الشح: شدة الحرص الذي يتولد عنه البخل والظلم، من منع الحق وأخذ الباطل، كما قال النبي ﷺ: "إياكم والشح، فإن الشح أهلك من كان قبلكم. أمرهم بالبخل فبخلوا، وأمرهم بالظلم فظلموا، وأمرهم بالقطيعة فقطعوا". فهؤلاء أشحاء على إخوانهم، أي بخلاء عليهم، وأشحاء على الخير أي حراص عليه فلا ينفقونه. كما قال:

﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات: ٨] ثم قال تعالى: ﴿يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابَ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُوا فِي الْأَحْزَابِ يَشْكُوتُ عَنْ أَنْبَائِهِمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأحزاب: ٢٠].
فوصفهم بثلاثة أوصاف:

أحدها: أنهم لفرط خوفهم يحسبون الأحزاب لم ينصرفوا عن البلد. وهذه حال الجبان الذي في قلبه مرض، فإن قلبه يبادر إلى تصديق الخبر المخوف، وتكذيب خبر الأمن.

الوصف الثاني: أن الأحزاب إذا جاعوا تمنوا أن لا يكونوا بينهم، بل يكونون في البادية بين الأعراب، يسألون عن أنباتكم: إيش خبر المدينة؟ وإيش جرى للناس؟
والوصف الثالث: أن الأحزاب إذا أتوا وهم فيكم، لم يقاتلوا إلا قليلا. وهذه الصفات الثلاث منطبقة على كثير من الناس في هذه الغزوة كما يعرفونه من أنفسهم، ويعرفه منهم من خبرهم.

ثم قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَاليَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [الأحزاب: ٢١] فأخبر سبحانه أن الذين يتولون بالعدو، كما ابتلي رسول الله ﷺ، فلهم فيه أسوة حسنة، حيث أصابهم مثل ما أصابه. فليتأسوا به في التوكل والصبر، ولا يظنون أن هذه نغم لصالحبها، وإهانة له فإنه لو كان كذلك ما ابتلي بها رسول الله ﷺ خير الخلائق بل بها ينال الدرجات العالية، وبها يكفر الله الخطايا لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا. وإلا لقد يبتلى بذلك من ليس كذلك فيكون في حقه عذابا. كالكفار والمنافقين.

ثم قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَاَهُ الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٢٢].

قال العلماء: كان الله قد أنزل في سورة البقرة: ﴿إِنَّمَا حَبَشْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ سَتَنتَهُمْ أَلْيَسَاءَ وَالضَّرَّةَ وَذَرُّوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ

مَأْمُومًا مَعَهُ مَن تَرَىٰ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَن تَرَ اللَّهَ قَرِيبًا ﴿٢١٤﴾ [البقرة: ٢١٤] فبين الله سبحانه - منكرا على من حسب خلاف ذلك- أنهم لا يدخلون الجنة إلا بعد أن يبتلوا مثل هذه الأمم قبلهم بـ "الأساء"، وهي الحاجة والفاقة، و"الضراء" وهي الوجع والمرض، و"الزلازل" وهي زلزلة العدو.

فلما جاء الأحزاب عام الخندق فرأوهم قالوا: ﴿هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ﴾ [الأحزاب: ٢٢]. وعلموا أن الله قد ابتلاهم بالزلازل. وأتاهم مثل الذين خلوا من قبلهم، وما زادهم إلا إيماناً تسليماً لحكم الله وأمره. وهذه حال أقوام في هذه الغزوة: قالوا ذلك.

وكذلك قوله: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُم مَّن قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ [الأحزاب: ٢٣] أي عهده الذي عاهد الله عليه، فقاتل حتى قتل، أو عاش. و"النحب" النذر والعهد. وأصله من النحب وهو الصوت. ومنه الانتخاب في البكاء، وهو الصوت الذي تكلم به في العهد. ثم لما كان عهدهم هو نذرهم الصدق في اللقاء -ومن صدق في اللقاء فقد يقتل- صار يفهم من قوله (قضى نحبه) أنه استشهد، لا سيما إذا كان النحب نذر الصدق في جميع المواطن، فإنه لا يقضيه إلا بالموت وقضاء النحب هو الوفاء بالعهد. كما قال تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُم مَّن قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ أي أكمل الوفاء. وذلك لمن كان عهده مطلقاً بالموت أو القتل.

﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَنْتَظِرُ﴾ قضاءه، إذا كان قد وفى البعض، فهو ينتظر تمام العهد. وأصل القضاء الإتمام والإكمال ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ﴾ [الأحزاب: ٢٤] بين الله سبحانه أنه أثنى بالأحزاب ليجزي الصادقين بصدقهم، حيث صدقوا في إيمانهم. كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحجرات: ١٥] فحصر الإيمان

في المؤمنين المجاهدين، وأخبر أنهم هم الصادقون في قولهم: آمنا، لامن قال، كما قالت الأعراب **﴿هَـمَّ آمَنَ﴾** والإيمان لم يدخل في قلوبهم، بل انقادوا واستسلموا. وأما المنافقون فهم بين أمرين: إما أن يعذبهم، وإما أن يتوب عليهم، فهذا حال الناس في الخندق وفي هذه الغزاة.

وأيضاً فإن الله تعالى ابتلى الناس بهذه الفتنة، ليجزي الصادقين بصدقهم، وهم الثابتون الصابرون، لينصروا الله ورسوله، ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم. ونحن نرجو من الله أن يتوب على خلق كثير من هؤلاء المنموين، فإن منهم من ندم. والله سبحانه يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات. وقد فتح الله للتوبة باباً من قبل المغرب عرضه أربعون سنة. لا يغلقه حتى تطلع الشمس من مغربها.

وقد ذكر أهل المغازي -منهم ابن إسحق- أن النبي **ﷺ** قال في الخندق: "الآن نغزوهم ولا يغزونا". فما غزت قریش ولا غطفان، ولا اليهود المسلمين بعدها، بل غزاهم المسلمون ففتحوا خيبر ثم فتحوا مكة. كذلك -إن شاء الله- هؤلاء الأحزاب من المغول وأصناف الترك ومن الفرس، والمستعربة، والنصارى، ونحوهم من أصناف الخارجين عن شريعة الإسلام، الآن نغزوهم ولا يغزونا. ويتوب الله على من يشاء من المسلمين، الذين خالط قلوبهم مرض أو نفاق، بأن ينيبوا إلى ربهم، ويحسن ظنهم بالإسلام، وتقوى عزمهم على جهاد عدوهم، فقد أراهم الله من الآيات ما فيه عبرة لأولي الأبصار كما قال: **﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ فَتْحًا﴾** وكانت **﴿اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾** [الأحزاب: ٢٥].

فإن الله صرف الأحزاب عام الخندق بما أرسل عليهم من ريح الصبا: ريح شديدة باردة، وبما فرق به بين قلوبهم، حتى شئت شملهم، ولم ينالوا خيراً. إذا كان مهمهم فتح المدينة والاستيلاء عليها وعلى الرسول والصحابة، كما كان هم هذا العدو فتح الشام والاستيلاء على من بها من المسلمين، فردهم الله بغيظهم، حيث أصابهم من الثلج العظيم، والبرد الشديد، والريح العاصف، والجوع المزعج، ما الله به عليم.

وقد كان بعض الناس يكره تلك الثلوج والأمطار العظيمة التي وقعت في هذا العام، حتى طلبوا الاستصحاء غير مرة. وكنا نقول لهم: هذا فيه خيرة عظيمة، وفيه لله حكمه وسر، فلا تكرهوه. فكان من حكمته أنه فيما قيل: أصاب قازان وجنوده، حتى أهلكهم، وهو كان فيما قيل: سبب رحيلهم. وابتلي به المسلمون ليتبين من يصبر على أمر الله وحكمه ممن يفر عن طاعته وجهاد عدوه. وكان مبدأ رحيل قازان فيمن معه من أرض الشام وأراضي حلب يوم الإثنين حادي عشر جمادى الأولى، يوم دخلت مصر عقيب العسكر، واجتمعت بالسلطان وأمراء المسلمين، وألقى الله في قلوبهم من الاهتمام بالجهاد ما ألقاه. فلما ثبت الله قلوب المسلمين صرف العدو، جزاء منه، وبينا أن النية الخالصة والهمة الصادقة ينصر الله بها، وإن لم يقع الفعل، وإن تباعدت الديار.

وذكر أن الله فرق بين قلوب هؤلاء المغول والكرج وألقى بينهم تباعضا وتعاديا، كما ألقى سبحانه عام الأحزاب بين قريش وعطفان، وبين اليهود، كما ذكر ذلك أهل المغازي. فإنه لم يتسع هذا المكان لأن نصف فيه قصة الخندق. بل من طالعها علم صحة ذلك. كما ذكره أهل المغازي مثل عروة بن الزبير، والزهري، وموسى بن عقبة، وسعيد بن يحيى الأموي، ومحمد بن عائذ، ومحمد بن إسحق، والواقدي، وغيرهم.

ثم تبقى بالشام منهم بقايا، سار إليهم من عسكر دمشق أكثرهم، مضافا إلى عسكر حماة وحلب، وما هنالك. وثبت المسلمون بأزائهم. وكانوا أكثر من المسلمين بكثير، لكن في ضعف شديد وتقربوا إلى حماة، وأذلهم الله تعالى، فلم يقدموا على المسلمين قط. وصار من المسلمين من يريد الإقدام عليهم، فلم يوافقه غيره، فجرت مناوشات صغار، كما جرى في غزوة الخندق، حيث قتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه فيها عمرو بن عبد ود العامري لما اقتحم الخندق، هو ونفر قليل من المشركين.

كذلك صار يتقرب بعض العدو فيكسرهم المسلمون، مع كون العدو المتقرب أضعاف من قد سرى إليه من المسلمين. وما من مرة إلا وقد كان المسلمون

مستظهرين عليهم وساق المسلمون خلفهم في آخر النوبات، فلم يدركوهم إلا عند عبور القفرات. وبعضهم في جزيرة فيها. فرأوا أوائل المسلمين فهربوا منهم، وخالطوهم، وأصاب المسلمون بعضهم وقيل إنه غرق بعضهم.

وكان عبورهم وخلو الشام منهم في أوائل رجب، بعد أن جرى ما بين عبور قازان أولاً وهذا العبور رجفات ووقعات صغار، وعزماً على الذهاب إلى حماة غيره مرة لأجل الغزاة، لما بلغنا أن المسلمين يريدون غزو الذين بقوا. وثبت بإزائهم المقدم الذي بحماة، ومن معهم من العسكر، ومن أتاه من دمشق، وعزموا على لقائهم، ونالوا أجراً عظيماً وقد قيل إنهم كانوا عدة كمائنات، إما ثلاثة، أو أربعة، فكان من المقدر أنه إذا عزم الأمر وصدق المؤمنون الله يلقي في قلوب عدوهم الرعب فيهربون، لكن أصابوا من البلديات بالشمال مثل "تيزين" و"الفوعة" و"معرة مصرين" وغيرها ما لم يكونوا وطئوه في العام الماضي.

وقيل إن كثيراً من تلك البلاد كان فيهم ميل إليهم، بسبب الرفض، وأن عند بعضهم فرامين منهم، لكن هؤلاء ظلمة، ومن أعان ظالماً بلي به، والله تعالى يقول:

﴿وَكَذَلِكَ نُفِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٩].

وقد ظاهرهم على المسلمين، الذين كفروا من أهل الكتاب، من أهل "سيس" والإفرنج. فنحن نرجو من الله أن ينزلهم من صياصيمهم، وهي الحصون، ويقال للقرن الصياصي، ويقذف في قلوبهم الرعب. وقد فتح الله تلك البلاد. ونغزوهم إن شاء الله تعالى، فنفتح أرض العراق وغيرها، وتعلو كلمة الله ويظهر دينه، فإن هذه الحادثة كان فيها أمور عظيمة جازت حد القياس، وخرجت عن سنن العادة. وظهر لكل ذي عقل من تأييد الله لهذا الدين، وعنايته بهذه الأمة، وحفظه للأرض التي بارك فيها للعالمين، بعد أن كاد الإسلام أن ينتظم، وكر العدو كرة فلم يلو عن... وخذل الناصرون فلم يلووا على... وتحير السائرون فلم يدروا من... ولا إلى... وانقطعت الأسباب الظاهرة. وأهطت الأحزاب القاهرة، وانصرفت الفئة الناصرة، وتخاذلت القلوب المتناصرة، وثبتت الفئة الناصرة، وأيقنت بالنصر القلوب الطاهرة، واستجرت من الله وعده العصاة المنصورة الظاهرة، ففتح الله أبواب سمواته لجنوده القاهرة،

وأظهر على الحق آياته الباهرة، وأقام عمود الكتاب بعد ميله، وثبت لواء الدين بقوته وحوله، وأرغم معاطس أهل الكفر والنفاق، وجعل ذلك آية للمؤمنين إلى يوم التلاق.
فإنه يتم هذه النعم بجمع قلوب أهل الإيمان على جهاد أهل الطغيان ويجعل هذه المنة الجسيمة مبدءاً لكل منحة كريمة، وأساساً لإقامة الدعوة النبوية القويمة، ويشفي صدور المؤمنين من أعاديهم، ويمكنهم من دانيهم وقاصيهم، والحمد لله رب العالمين.
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً.

قال الشيخ رحمه الله: كتبت أول هذا الكتاب بعد رحيل قازان وجنوده، لما رجعت من مصر في جمادى الآخرة، وأشاعوا أنه لم يبق منهم أحد. ثم لما بقيت تلك الطائفة اشتغلنا بالاهتمام بجهادهم، وقصد الذهاب إلى إخواننا بحماة، وتحريض الأمراء على ذلك حتى جاعنا الخبر بانصراف المتبقين منهم. فكتبت في رجب، والله أعلم. والحمد لله وحده وصلّى الله على أشرف الخلق محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين.

مجموع الفتاوى ٤٢٤/٢٨-٤٦٧.

وانظر: ابن عبد الهادي، العقود الدرية، ص ١٢٠-١٧٥

الرسالة التاسعة

رسالته إلى والدته يعتذر عن تأخره في مصر

بسم الله الرحمن الرحيم.
من أحمد بن تيمية إلى الوالدة السعيدة، أقر الله عينها بنعمه، وأسبغ عليها جزيل كرمه، وجعلها من خيار إيمانه وخدمه.
سلام الله عليكم ورحمة الله وبركاته.
فإننا نحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، وهو للحمد أهل، وهو على كل شيء قدير، ونسأله أن يصلي على خاتم النبيين، وإمام المتقين، محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً.

كتابي إليكم عن نعم من الله عظيمة، ومنن كريمة، وآلاء جسيمة تشكر الله عليها، ونسأله المزيد من فضله. ونعم الله كلما جاءت في نمو وازدياد، وأيديه جلّت عن التعداد.

وتعلمون أن مقامنا الساعة في هذه البلاد، إنما هو لأمر ضرورية متى أهملناها فسد علينا أمر الدين والدنيا ولسنا والله مختارين للبعد عنكم، ولو حملتنا الطيور لسرنا إليكم، ولكن الغائب عذره معه، وأنتم لو اطلعتم على باطن الأمور فإنكم والله الحمد ما تختارون الساعة إلا ذلك، ولم نعزم على المقام والاستيطان شهراً واحداً، بل كل يوم نستخير الله لنا ولكم، وادعوا لنا بالخيرة، فنسأل الله العظيم أن يخير لنا ولكم والمسلمين ما فيه الخيرة في خير وعافية، ومع هذا فقد فتح الله من أبواب الخير والرحمة والهداية والبركة ما لم يكن يخطر بالبال، ولا يدور في الخيال، ونحن في كل وقت مهمومون بالسفر، مستخيرون الله سبحانه وتعالى فلا يظن الظان أننا نؤثر على قريبكم شيئاً من أمور الدنيا قط. بل ولا نؤثر من أمور الدين ما يكون قريبكم أرجح منه. ولكن ثم أمور كبار نخاف الضرر الخاص والعام من إهمالها. والشاهد يرى ما لا يرى الغائب. والمطلوب كثرة الدعاء بالخيرة، فإن الله يعلم ولا نعلم، ويقدر ولا نقدر، وهو علام الغيوب، وقد قال النبي ﷺ: "من سعادة ابن آدم استخارته الله، ورضاه بما يقسم الله له، ومن شقاوة ابن آدم ترك استخارته الله، وسخطه بما يقسم الله له". والتاجر يكون مسافراً فيخاف ضياع ماله فيحتاج أن يقيم حتى يستوفيه، وما نحن فيه أمر يجل عن الوصف، ولا حول ولا قوة إلا بالله، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته كثيراً كثيراً. وعلى سائر من في البيت من الكبار والصغار، وسائر الجيران والإهل والأصحاب واحداً واحداً، والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا.

ثانياً: رسائله إلى سلاطين المسلمين

الرسالة الأولى

رسالته إلى السلطان، وتسمى (الجواب الباهر في زوار المقابر)

بسم الله الرحمن الرحيم وحسبنا الله ونعم الوكيل.

الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ونشهد أن محمداً عبده ورسوله ﷺ تسليماً أما بعد.

يقول أحمد بن تيمية إنني لما علمت مقصود ولي الأمر السلطان -أيده الله وسدده فيما رسم به- كتبت إذ ذاك كلاماً مختصراً لأن الحاضر استعجل بالجواب. وهذا فيه شرح الحال أيضاً مختصراً، وإن رسم ولي الأمر أيده الله وسدده، أحضرت له كتباً كثيرة من كتب المسلمين قديماً وحديثاً مما فيه كلام النبي ﷺ والصحابة والتابعين، وكلام أئمة المسلمين الأربعة، وغير الأربعة، وأتباع الأربعة، مما يوافق ما كتبه في الفتا، فإن الفتا مختصرة، لا تحتل البسط ولا يقدّر أحد أن ينكر خلاف ذلك لا عن النبي ﷺ ولا عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن أئمة المسلمين، لا الأربعة ولا غيرهم.

وإنما خالف ذلك من يتكلم بلا علم، وليس معه بما يقوله نقل، لا عن النبي ﷺ ولا عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن أئمة المسلمين، ولا يمكنه أن يحضر كتاباً من الكتب المعتمدة عن أئمة المسلمين بما يقوله، ولا يعرف كيف كان الصحابة والتابعون يفعلون في زيارة قبر النبي ﷺ وغيره. وأنا خطي موجود بما أفتيت به، وعندي مثل هذا كثير كتبه بخطي، ويعرض على جميع من ينسب إلى العلم شرقاً وغرباً، فمن قال إن عنده علماً يناقض ذلك فليكتب خطه بجواب مبسوط. يعرف فيه من قال هذا القول قبله وما حجتهم في ذلك. وبعد ذلك فولي الأمر السلطان أيده الله إذا رأى ما كتبه وما كتبه غيري فلنا أعلم أن الحق ظاهر مثل الشمس، يعرفه أقل غلمان السلطان، الذي ما روى في هذه الأزمان سلطان مثله، زاده الله علماً وتسديداً وتأييداً، فالحق يعرفه كل أحد، فإن الحق الذي بعث الله به الرسل لا يشته به غيره على العارف.

مجموع الفتاوى ٢٧ / ٣١٤ - ٤٤٣

الرسالة الثانية

رسالة ينهى فيها عن تانيب أصحابه وإيذاء مخالفيه وهو في نصر

بعد حمد الله تعالى، والصلاة على نبيه ﷺ.

أما بعد: فإن الله وله الحمد قد أنعم علي من نعمه العظيمة ومننه الجسيمة، والآله الكريمة، ما هو مستوجب لعظيم الشكر، والثبات على الطاعة، واعتياد حسن الصبر على فعل المأمور. والعبد مأمور بالصبر في السراء أعظم من الصبر في الضراء قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَفُورٌ ۝ وَلَكِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَةً بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسَتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ ۝ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝﴾ [هود: ٩-١١].

وتعلمون أن الله سبحانه من في هذه القضية من المنن التي فيها من أسباب نصر دينه، وعلو كلمته، ونصر جنده، وعزة أوليائه، وقوة أهل السنة والجماعة، ونزول أهل البدعة والفرقة، وتقرير ما قرر عندكم من السنة، وزيادات على ذلك بانفتاح أبواب من الهدى والنصر والدلائل، وظهور الحق لأمر لا يحصى عددهم إلا الله تعالى، وإقبال الخلائق إلى سبيل السنة والجماعة، وغير ذلك من المنن، ما لا بد معه من عظيم الشكر، ومن الصبر، وأن كان صبرا في سراء.

وتعلمون أن من القواعد العظيمة التي هي من جماع الدين تأليف القلوب، واجتماع الكلمة، وصلاح ذات البين، فإن الله تعالى يقول: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ۝﴾ [الأنفال: ١] ويقول: ﴿وَأَعْمِلُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۝﴾ [آل عمران: ١٠٣] ويقول: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝﴾ [آل عمران: ١٠٥] وأمثال ذلك من النصوص التي تأمر بالجماعة والائتلاف، وتنهى عن الفرقة والاختلاف. وأهل هذا الأصل هم أهل الجماعة، كما أن الخارجين عنه هم أهل الفرقة. وجماع السنة طاعة الرسول. ولهذا

قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة: "إن الله يرضى لكم ثلاثاً: أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا، وأن تتاصحوا من ولاد الله أموركم".

وفى السنن من حديث زيد بن ثابت وابن مسعود -فقيهي الصحابة- عن النبي ﷺ أنه قال: "نضر الله امرءاً سمع منا حديثاً فبلغه إلى من لم يسمعه، فرب حامل فقه غير فقيه، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه. ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم: إخلاص العمل لله، ومناصحة ولاة الأمر، ولزوم جماعة المسلمين، فإن دعوتهم تحيط من رواءهم". وقوله: لا يغل، أي: لا يحقد عليهن فلا يبغيض هذه الخصال قلب المسلم، بل يحبهن ويرضاهن.

وأول ما أبدأ به من هذا الأصل ما يتعلق بي فتعلمون -رضي الله عنكم- أنني لا أحب أن يؤذى أحد من عموم المسلمين فضلاً عن أصحابنا بشئ أصلاً، لا باطنا ولا ظاهراً، ولا عندي عتب على أحد منهم، ولا لوم أصلاً، بل لهم عندي من الكرامة والإجلال والمحبة والتعظيم أضعاف أضعاف ما كان، كل بحسبه، ولا يخلو الرجل إما أن يكون مجتهداً مصيباً، أو مخطئاً، أو مذنباً، فالأول مأجور مشكور، والثاني مع أجره على الاجتهاد فمعفو عنه مغفور له، والثالث فانه يغفر لنا وله ولسائر المؤمنين.

فنطوي بساط الكلام المخالف لهذا الأصل كقول القائل: فلان قصر، فلان ما عمل، فلان أودى للشيخ بسببه، فلان كان سبب هذه القضية، فلان كان يتكلم في كيد فلان. ونحو هذه الكلمات، التي فيها مذمة لبعض الأصحاب والإخوان فإنني لأسامح من آذاهم من هذا الباب، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

بل مثل هذا يعود على قائله بالملام، إلا أن يكون له من حسنة وممن يغفر الله له إن شاء. وقد عفا الله عما سلف.

وتعلمون أيضاً أن ما يجري من نوع تغليظ أو تخشين على بعض الأصحاب والإخوان ما كان يجري بدمشق، ومما جرى الآن بمصر، فليس ذلك غضاضة ولا نقصاً في حق صاحبه، ولا حصل بسبب ذلك تغير منا ولا بغض، بل هو بعد ما عومل به من التغليظ والتخشين أرفع قدراً، وأنبه ذكراً، وأحب وأعظم، وإنما هذه الأمور هي من مصالح المؤمنين، التي يصلح الله بها بعضهم ببعض، فإن المؤمن

للمؤمن كاليدنين تغسل إحداهما الأخرى وقد لا ينقطع الوسخ إلا بنوع من الخشونة، لكن ذلك يوجب من النظافة والنعموة ما نحمد معه ذلك التخشين.

وتعلمون أننا جميعاً متعاونون على البر والتقوى، وأجب علينا نصر بعضنا بعضاً، أعظم مما كان وأشد، فمن رام أن يؤذي بعض الأصحاب أو الإخوان، لما قد يظنه من نوع تخشين عومل به بدمشق، أو بمصر الساعة، أو غير ذلك، فهو الغالط. وكذلك من ظن أن المؤمنين ييخلون عما أمروا به من التعاون والتناصر، فقد

ظن ظن سوء، ﴿وَأَنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [النجم: ٢٨] وما غاب عنا أحد من الجماعة أو قدم إلينا الساعة أو قبل الساعة إلا ومنزلته عندنا اليوم أعظم مما كانت وأجل وأرفع. وتعلمون رضى الله عنكم أن مادون هذه القضية من الحوادث يقع فيها من اجتهاد الآراء، واختلاف الأهواء، وتنوع أحوال أهل الإيمان، وما لا بد منه من نزغات الشيطان ما لا يتصور أن يعرى عنه نوع الإنسان. وقد قال تعالى: ﴿وَحَلَّلَهَا لِلإِنْسَانِ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٣] بل أنا أقول ما هو أبلغ من ذلك -تنبئها بالآدنى على الأعلى، وبالأقصى على الأدنى- فأقول: تعلمون كثرة ما وقع في هذه القضية من الأكاذيب المفتراة، والأغاليط المظنونة، والأهواء الفاسدة، وأن ذلك أمر يجل عن الوصف. وكل ما قيل من كذب وزور، فهو في حقنا خير ونعمة، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ لَّنَا لَا حَسِبُوكُم بِشَرِّكُمْ بَلْ هُمْ خَيْرُ لَكُمْ لَكُلِّ لَفْظٍ أَمْرٍ مِنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ يَتِمُّ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١١].

وقد أظهر الله من نور الحق وبرهانه ما رد به إفك الكاذب وبهتانه.

فلا أحب أن ينتصر من أحد بسبب كذبه علي، أو ظلمه وعدوانه، فأبني قد أحلت كل مسلم. وأنا أحب الخير لكل المسلمين، وأريد لكل مؤمن من الخير ما أحبه لنفسه.

والذين كذبوا وظلموا فهم في حل من جهتي.

وأما ما يتعلق بحقوق الله فلن تابوا تاب الله عليهم، وإلا فحكم الله نافذ فيهم، فلو كان الرجل مشكورا على سوء عمله، لكنك أشكر كل من كان سببا في هذه القضية، لما يترتب عليه من خير الدنيا والآخرة، لكن الله هو المشكور على حسن نعمه وآياته وآياديه التي لا يقضى للمؤمن قضاء إلا كان خيرا له. وأهل القصد الصالح يشكرون على قصدهم، وأهل العمل الصالح يشكرون على عملهم، وأهل السيئات نسأل الله أن يتوب عليهم. وأنتم تعلمون هذا من خلقي. والأمر أزيد مما كان وأؤكد، لكن حقوق الناس بعضهم مع بعض، وحقوق الله عليهم هم فيها تحت حكم الله.

وأنتم تعلمون أن الصديق الأكبر في قضية الإفك التي أنزل الله فيها القرآن، حلف لا يصل مسطح بن أثاثه لأنه كان من الخائضين في الإفك. فأنزل الله تعالى:

﴿وَلَا يَأْتِي أَوْلَا الْفَضْلِ مِنْكَ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتَى أُولَى الْقُرْبَى وَالْأَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمُوا لَمْ يَسْخَرُوا اللَّهَ مِنْ شَيْءٍ أَنْ يَتَغَفَرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [النور: ٢٢]

فلما نزلت قال أبو بكر: بلى والله إنني لأحب أن يغفر الله لي، فأعاد إلى مسطح النفقة التي كان ينفق.

ومع ما ذكر من العفو والإحسان وأمثاله وأضعافه، والجهاد على ما بعث الله به رسوله من الكتاب والحكمة أمر لا بد منه ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٠٤] وَإِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُعْسُونَ لَكُمْ أَسَاسَةً وَهُمْ لَا يَزِيدُونَ فِي زُكُوتِهِمْ وَهُمْ يَكْفُمُونَ ﴿٥٦﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُوَ الْغَالِبُونَ ﴿٥٧﴾ [المائدة: ٥٦-٥٧]

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله وسلم تسليما.

مجموع الفتاوى ٥٧-٥٠/٢٨

الرسالة الثالثة

رسالته إلى السلطان يأمره فيها بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأمر الرعية بذلك

بسم الله الرحمن الرحيم من أحمد بن تيمية إلى سلطان المسلمين، وولي أمر المؤمنين، نائب رسول الله ﷺ في أمته، بإقامة فرض الدين وسنته. أيداه الله تأييداً يصلح به له وللمسلمين أمر الدنيا والآخرة، ويقوم به جميع الأمور الباطنة والظاهرة، حتى يدخل في قول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٤١﴾ [الحج: ٤١] وفي قوله ﷺ: "سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله إمام عادل" إلى آخر الحديث. وفي قوله ﷺ: "من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه، من غير أن ينقص من أجورهم شيء".

وقد استجاب الله الدعاء في السلطان فجعل فيه من الخير الذي شهدت به قلوب الأمة ما فضله به على غيره.

والله المسئول أن يعينه فإنه أفقر خلق الله إلى معونة الله وتأييده قال تعالى:

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ [النور: ٥٥] الآية.

وصلاح أمر السلطان بتجريد المتابعة لكتاب الله وسنة رسوله ونبيه، وحمل الناس على ذلك، فإنه سبحانه جعل صلاح أهل التمكين في أربعة أشياء: إقام الصلاة، وإيتاء وإيتاء الزكاة، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، فإذا أقام الصلاة في مواقيتها جماعة هو وحاشيته وأهل طاعته، وأمر بذلك جميع الرعية، وعاقب من تهلون في ذلك العقوبة التي شرعها الله، فقد تم هذا الأصل، ثم إنه مضطر إلى الله تعالى فإذا ناجى ربه في السحر، واستغاث به، وقال: يا حي يا قيوم لا إله إلا أنت،

برحمتك أَسْتَغِيثُ أعطاه الله من التمكن ما لا يعلمه إلا الله، قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا﴾ وَإِذَا لَا تَأْتِيَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِمْ فَهُمْ مُعْتَبِرُونَ عَظِيمًا ﴿٦٧﴾ [النساء: ٦٦-٦٧].

ثم كل نفع وخير يوصله إلى الخلق هو من جنس الزكاة، فمن أعظم العبادات سد الفاقات، وقضاء الحاجات، ونصر المظلوم وإغاثة الملهوف، والأمر بالمعروف، وهو الأمر بما أمر الله به ورسوله من العدل والإحسان، وأمر نواب البلاد وولاة الأمور باتباع حكم الكتاب والسنة، واجتنابهم حرمات الله، والنهي عن المنكر، وهو النهي عما نهى الله عنه ورسوله.

وإذا تقدم السلطان أيده الله بذلك في عامة بلاد الإسلام، كان فيه من صلاح الدنيا والآخرة له وللمسلمين ما لا يعلمه إلا الله والله يوفقه لما يحبه ويرضاه.

مجموع الفتاوى ٢٨ / ٢٤١ - ٢٤٣

الرسالة الرابعة

رسالة تهنئة ابن تيمية للملك الناصر سلطان المسلمين بفتح جبل كسروان،
وحضه إياه على حسم مادة أهل الفساد وإقامة الشريعة في البلاد

بسم الله الرحمن الرحيم. من الداعي أحمد بن تيمية إلى سلطان المسلمين ومن أيد الله في دولته الدين وأعز بها عباده المؤمنين، وقمع فيها الكفار والمنافقين والخوارج المارقين، نصره الله ونصر به الإسلام وأصلح له وبه أمور الخاص والعام، وأحیی به معالم الإيمان، وأقام به شرائع القرآن، وأنزل به أهل الكفر والفسوق والعصيان سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. فإننا نحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، وهو للحمد أهل، وهو على كل شيء قدير، ونسأله أن يصلي على خاتم النبيين وإمام المتقين محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليمًا.

أما بعد، فقد صدق الله وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده، وأنعم الله على السلطان وعلى المؤمنين في دولته نعمًا لم تعهد في القرون الخالية،

وجدد الإسلام في أيامه تجديدا بانته فضيلته على الدول الماضية وتحقق في ولايته خبر الصادق المصدق أفضل الأولين والآخرين، الذي أخبر فيه عن تجديد الدين في رجوس المؤمنين، والله تعالى يوزعه والمسلمين شكر هذه النعم العظيمة في الدنيا والدين، ويتمها بتمام النصر على سائر الإعداء المارقين.

وذلك أن السلطان أتم الله نعمته حصل للأمة بيمين ولايته، وحسن نيته، وصحة إسلامه وعقيدته، وبركة إيمانه، ومعرفته، وفضل همته وشجاعته، وثمرة تعظيمه للدين وشرعته، ونتيجة اتباعه لكتاب الله وحكمته، ما هو شبيه بما كان يجري في أيام الخلفاء الراشدين، وما كان يقصده أكابر الأئمة المعادين من جهاد أعداء الله المارقين من الدين، وهم صنفان:

أهل الفجور والطغيان، وذوو الغي والعدوان الخارجون عن شرائع الإيمان، طلبوا للعلو في الأرض والفساد وتركوا لسبيل الهدى والرشاد. وهؤلاء هم التتار ونحوهم من كل خارج عن شرائع الإسلام وإن تمسك بالشهادتين أو ببعض سياسة الإسلام.

والصنف الثاني: أهل البدع المارقون، وذوو الضلال المنافقون، الخارجون عن السنة والجماعة، المارقون للشرعة والطاعة مثل هؤلاء الذين غزوا بأمر السلطان من أهل الجبل والجرد والكسروان. فإن ما من الله به من الفتح والنصر على هؤلاء الطغام هو من عزائم الأمور التي أنعم الله بها على السلطان وأهل الإسلام.

وذلك أن هؤلاء وجنسهم من أكابر المفسدين في أمر الدنيا والدين، فإن اعتقادهم أن أبابكر وعمر وعثمان، وأهل بدر، وبيعة الرضوان وجمهور المهاجرين والانتصار، والتابعين لهم بإحسان وأئمة الإسلام وعلماءهم أهل المذاهب الأربعة وغيرهم، ومشايخ الإسلام وعبادهم، وملوك المسلمين وأجنادهم، وعوام المسلمين وأفرادهم، كل هؤلاء عندهم كفار مرتدون أكفر من اليهود والنصارى، لأنهم مرتدون عندهم، والمرتد شر من الكافر الأصلي، ولهذا السبب يقدمون الفرنج والتتار على أهل القرآن والإيمان.

ولهذا لما قدم التتار إلى البلاد، وفعلوا بمسكن المسلمين مالا يحصى من الفساد، وأرسلوا إلى أهل قبرص فملكوا بعض الساحل، وحملوا راية الصليب، وحملوا إلى قبرص من خيل المسلمين وسلاحهم وأسراهم مالا يحصى عدده إلا الله، وأقام سوقهم

بالساحل عشرين يوما يبيعون فيه المسلمين والخيول والسلاح على أهل قبرص وفروحا بمجيء الستار، هم وسائر أهل هذا المذهب الملعون، مثل أهل جزيين وما حوليها، وجبل عامل ونواحيه.

ولما خرجت العساكر الإسلامية من الديار المصرية، ظهر فيهم من الخزي والنعكال ما عرفه الناس منهم، ولما نصر الله الإسلام النصر العظمى عند قدوم السلطان، كان بينهم شبيه بالعزاء.

كل هذا، وأعظم منه، عند هذه الطائفة التي كانت من أعظم الأسباب في خروج جنكسخان إلى بلاد الإسلام، وفي استيلاء هولاكو على بغداد، وفي قدومه إلى حلب، وفي نهب الصالحية، وفي غير ذلك من أنواع العداوة للإسلام وأهله.

لأن عندهم أن كل من لم يوافقهم على ضلالهم فهو كافر مرتد. ومن استحل الفجاء فهو كافر، ومن مسح على الخفين فهو عندهم كافر، ومن حرم المتعة فهو عندهم كافر، ومن أحب أبا بكر أو عمر أو عثمان أو ترضى عنهم، أو عن جماهير الصحابة فهو عندهم كافر، ومن لم يؤمن بمنتظرهم فهو عندهم كافر.

وهذا المنتظر صبي عمره سنتان أو ثلاث أو خمس، يزعمون أنه دخل السرداب بسامرا من أكثر من أربع مائة سنة، وهو يعلم كل شيء، وهو حجة الله على أهل الأرض، فمن لم يؤمن به فهو عندهم كافر، وهو شيء لاحقية له، ولم يكن هذا في الوجود قط.

وعندهم من قال: إن الله يرى في الآخرة فهو كافر. ومن قال: إن الله تكلم بالقرآن حقيقة فهو كافر، ومن قال: إن الله فوق السموات فهو كافر. ومن آمن بالقضاء والقدر، وقال: إن الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء، وإن الله يقلب قلوب عباده، وإن الله خالق كل شيء، فهو عندهم كافر. وعندهم أن من آمن بحقيقة أسماء الله وصفاته التي أخبر بها في كتابه وعلى لسان رسوله، فهو عندهم كافر.

هذا هو المذهب الذي تلقنه لهم أئمتهم. مثل بنى العود، فإنهم شيوخ أهل هذا الجبل. وهم الذين كانوا يأمرهم بقتال المسلمين، ويفتنهم بهذه الأمور.

وقد حصل بأيدي المسلمين طائفة من كتبهم تصنيف ابن العود وغيره. وفيها هذا وأعظم منه. وهم اعترفوا لنا بأنهم الذين علموهم وأمرهم لكنهم مع هذا يظهرون

التقية والنفاق. ويتقربون ببذل الأموال إلى من يقبلها منهم. وهكذا كان عادة هؤلاء الجبلية، فإنما أقاموا بجبلهم لما كانوا يظهره من النفاق ويبطلونه من البرطيل لمن يقصدهم.

والمكان الذي لهم في غاية الصعوبة. ذكر أهل الخبرة أنهم لم يروا مثله، ولهذا كثر فسادهم، فقتلوا من النفوس، وأخذوا من الأموال، ما لا يعلمه إلا الله.

ولقد كان جيرانهم من أهل البقاع وغيرها معهم في أمر لا يضبط شره، كل ليلة تنزل عليهم منهم طائفة، ويفعلون من الفساد ما لا يحصيه إلا رب العباد. كانوا في قطع الطرقات وإخافة سكان البيوتات على أقبح سيرة عرفت من أهل الجنائيات، يرد إليهم النصارى من أهل قبرص فيضيفونهم ويعطونهم سلاح المسلمين، ويقعون بالرجل الصالح من المسلمين. فإما أن يقتلوه أو يسلبوه. وقليل منهم من يقلت منهم بالحيلة.

فأعان الله ويسر بحسن نية السلطان وهمته في إقامة شرائع الإسلام وعنايته بجهد المارقين أن غزوا غزوة شرعية، كما أمر الله ورسوله، بعد أن كشفت أحوالهم، وأزيجت عليهم، وأزيلت شبههم، وبذل لهم من العدل والإنصاف ما لم يكونوا يطعمون به، وبين لهم أن غزوهم اقتداء بسيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه في قتال الحورورية المارقين، الذين تواتر عن النبي ﷺ الأمر بقتالهم ونعت حالهم من وجوه متعددة، أخرج منها أصحاب الصحيح عشرة أوجه: من حديث علي ابن أبي طالب، وأبي سعيد الخدري، وسهل بن حنيف، وأبي ذر الغفاري، ورافع بن عمرو، وغيرهم من أصحاب النبي ﷺ.

قال فيهم: "يحق أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم وقراءته مع قراءتهم، يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية، لنن أدركتهم لأقتلهم قتل عاد. لو يعلم الذين يقاتلونهم ماذا لهم على لسان محمد ﷺ لنعكوا عن العمل، يقتلون أهل الإسلام، ويدعون أهل الأوثان، يقرأون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم، شر قتلى تحت أديم السماء، خير قتلى من قتلوه".

وأول ما خرج هؤلاء زمن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه. وكان لهم من الصلاة والصيام والقراءة والعبادة والزهادة ما لم يكن لعموم الصحابة، لكن كانوا

خارجين عن سنة رسول الله ﷺ وعن جماعة المسلمين، وقتلوا من المسلمين رجلا اسمه عبد الله بن خباب، وأغاروا على دواب المسلمين.

وهؤلاء القوم كانوا أقل صلاة وصياما، ولم نجد في جبلهم مصحفا ولا فيهم قارئاً للقرآن، وإنما عندهم عقائدهم التي خالفوا فيها الكتاب والسنة، وأباحوا بها دماء المسلمين، وهم مع هذا فقد سفكوا من الدماء وأخذوا من الأموال مالا يحصي عدده إلا الله تعالى.

فإذا كان علي بن أبي طالب قد أباح لعسكره أن ينهبوا مافي عسكر الخوارج، مع أنه قتلهم جميعهم، كان هؤلاء أحق بأخذ أموالهم. وليس هؤلاء بمنزلة المتأولين الذين نادى فيهم علي بن أبي طالب يوم الجمل: أنه لا يقتل مدبرهم ولا يجهز على جريحهم ولا يغنم لهم مالا ولا يسبى لهم ذرية. لأن مثل أولئك لهم تأويل سائح، وهؤلاء ليس لهم تأويل سائح. ومثل أولئك إنما يكونون خارجين عن طاعة الإمام. وهؤلاء خرجوا عن شريعة رسول الله ﷺ وسنته وهم شر من التتر من وجوه متعددة، لكن التتر أكثر وأقوى. فلذلك يظهر كثرة شرهم.

وكثير من فساد التتر هو لمخالطة هؤلاء لهم، كما كان في زمن قازان، وهولاكو وغيرهما، فإنهم أخذوا من أموال المسلمين أضعاف ما أخذوا من أموالهم، وأرضهم فيء لبيت المال.

وقد قال كثير من السلف: إن الرافضة لا حق لهم من الفيء، لأن الله إنما جعل

الفيء للمهاجرين والأنصار **﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا**

الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾

[الحشر: ١٠] فمن لم يكن قلبه سليما لهم، ولسانه مستغفرا لهم، لم يكن من هؤلاء.

وقطعت أشجارهم، لأن النبي ﷺ لما حاصر بني النضير قطع أصحابه نخلم

وحرقوه. فقال اليهود: هذا فساد وأنت يا محمد تنهى عن الفساد، فأنزل الله: **﴿وَمَا**

قَطَعْتُمْ مِنْ شَيْءٍ أَوْ تَرَكَتُمْوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْرِجَ الْفَاسِقِينَ﴾

وقد اتفق العلماء على جواز قطع الشجر، وتخريب العمر عند الحاجة إليه،

فليس ذلك بأولى من قتل النفوس وما أمكن غير ذلك.

فإن القوم لم يحضروا كلهم من الأماكن التي اختفوا فيها، وأيسوا من المقام في الجبل إلا حين قطعت الأشجار، وإلا كانوا يختفون حيث لا يمكن العلم بهم، وما أمكن أن يسكن الجبل غيرهم، لأن التركمان إنما قصدهم الرعي، وقد صار لهم مرعى، وسائر الفلاحين لا يتركون عمارة أرضهم ويجئون إليه.

فالحمد لله الذي يسر هذا الفتح في دولة السلطان بهيمته وعزمه وأمره، وإخلاء الجبل منهم وإخراجهم من ديارهم.

وهم يشبهون ما ذكره الله في قوله: ﴿سَخَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ① هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرِجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَتْهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَلْنَا فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى الْمُؤْمِنِينَ فَاتَعَبُوا بِتَأْوِيلِ الْأَنْبَصْرِ ② وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبْنَا فِي الدُّنْيَا وَلَعَمَّ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ③ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ④ مَا ظَنَنْتُمْ مِنْ لِسَةِ أَرْزَكْنَاهُمْهَا فَأَيُّكُمْ عَلَى أُصُولِهَا فَيَاذَنْ اللَّهُ وَلِيُخْرِجَ الْفَاسِقِينَ ⑤ [الحشر: ١-٥] وأيضاً فإنه بهذا قد انكسر من أهل البدع والنفاق بالشام ومصر والحجاز واليمن والعراق ما يرفع الله به درجات السلطان، ويمز به أهل الإيمان.

فصل. تمام هذا الفتح وبركته تقدم مراسم السلطان بحسم مادة أهل الفساد، وإقامة الشريعة في البلاد، فإن هؤلاء القوم لهم من المشايخ والإخوان في قرى كثيرة من يقتدون بهم، وينتصرون لهم، وفي قلوبهم غل عظيم، وإبطان معادة شديدة، لا يؤمنون معها على ما يمكنهم. ولو أنه مباطنة العدو. فإذا أمسك رعوسهم الذين يضلونهم - مثل بني العود - زال بذلك من الشر ما لا يعلمه إلا الله.

ويستقدم إلى قراهم، وهي قرى متعددة بأعمال دمشق، وصفد، وطرابلس، وحماة، وحمص، وحلب؛ بأن يقام فيهم شرائع الإسلام، والجمعة والجماعة وقراءة القرآن، ويكون لهم خطباء ومؤذنون كسائر قرى المسلمين، وتقرأ فيهم الأحاديث

النبوية، وتنتشر فيهم المعالم الإسلامية، ويعاقب من عرف منهم بالبدعة والنفاق بما توجبه شريعة الإسلام.

فإن هؤلاء المحاربين وأمثالهم قالوا: نحن قوم جهال، وهؤلاء كانوا يعلموننا، ويقولون لنا: انتم إذا قاتلتم هؤلاء تكونون مجاهدين، ومن قتل منكم فهو شهيد.

وفى هؤلاء خلق كثير لا يقرّون بصلاة ولا صيام ولا حج ولا عمرة، ولا يحرّمون الميتة والدم ولحم الخنزير، ولا يؤمنون بالجنة والنار، من جنس الإسماعيلية والنصيرية والحاكمية والباطنية، وهم كفار أكفر من اليهود والنصارى بإجماع المسلمين.

تقدم المراسيم السلطانية بإقامة شعائر الإسلام: من الجمعة، والجماعة، وقراءة القرآن، وتبليغ أحاديث النبي ﷺ في قرى هؤلاء من أعظم المصالح الإسلامية، وأبلغ الجهاد في سبيل الله. وذلك سبب لانقماص من يباطن العدو من هؤلاء، ودخولهم في طاعة الله ورسوله، وطاعة أولي الأمر من المسلمين. وهو من الأسباب التي يعين الله بها على قمع الإعداء. فإن ما فعلوه بالمسلمين في أرض (سيس) نوع من غدرهم الذي به ينصر الله المسلمين عليهم. وفي ذلك لله حكمة عظيمة، ونصرة للإسلام جسيمة.

قال ابن عباس: ما نقض قوم العهد إلا أدبيل عليهم العدو. ولولا هذا وأمثاله ما حصل للمسلمين من العزم بقوة الإيمان وللعُدو من الخذلان ما ينصر الله به المؤمنين ويذل به الكفار والمنافقين.

والله هو المسئول أن يتم نعمته على سلطان الإسلام خاصة، وعلى عباده المؤمنين عامة. والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

مجموع الفتاوى ٣٩٨/٢٨-٤٠٩.

وانظر ابن عبد الهادي، العقود الدرية، ص ١٨٢-١٩٣

ثالثاً: رسالته إلى سرجوان ملك قبرص النصراني

بسم الله الرحمن الرحيم. من أحمد بن تيمية إلى سرجوان عظيم أهل ملته، ومن تحوط به عنايته من رؤساء الدين، وعظماء القسيسين والرهبان والأمراء والكتّاب، وأتباعهم. سلام على من اتبع الهدى. أما بعد.

فإننا نحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو، إله إبراهيم وآل عمران. ونسأله أن يصلي على عباده المصطفين وأنبيائه المرسلين. ويخص بصلاته وسلامه أولي العزم الذين هم سادة الخلق، وقادة الأمم، الذين خصوا بأخذ الميثاق، وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد. كما ساهم الله تعالى في كتابه فقال عز وجل: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْنَا اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْنَا مَنْ

يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْنَا مَنْ يُبِيبُ﴾ [الشورى: ١٣]. وقال تعالى: ﴿وَرِثْنَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْهُمْ نُوْحٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ [الأحزاب: ٧-٨] ونسأله أن يخص بشرائف صلاته وسلامه خاتم المرسلين، وخطيبهم إذا وفدوا على ربهم، وإمامهم إذا اجتمعوا، شفيح الخلاق يوم القيامة، نبي الرحمة، ونبي الملحمة، الجامع محاسن الأنبياء، الذي بشر به عبد الله وروحه وكلمته التي ألقاها إلى الصديقة الطاهرة البتول، التي لم يمسه بشر قط، مريم ابنة عمران، ذلك مسيح الهدى عيسى بن مريم، الوجيه في الدنيا والآخرة، المقرب عند الله، المنعوت بنعوت الجمال والرحمة، لما أنجر بنو إسرائيل فيما بعث به موسى من نعت الجلال والشدة، وبعث الخاتم الجامع بنعت الكمال، المشتمل على الشدة على الكفار والرحمة بالمؤمنين. والمحتوى على محاسن الشرائع والمناهج التي كانت قبله، صلى الله عليهم وسلم أجمعين، وعلى من تبعهم إلى يوم القيامة.

أما بعد: فإن الله خلق الخلائق بقدرته، وأظهر فيهم آثار مشيئته وحكمته ورحمته، وجعل المقصود الذي خلقوا له فيما أمرهم به هو عبادته. وأصل ذلك هو معرفته ومحبته. فمن هداه الله صراطه المستقيم آتاه رحمة، وعلمًا ومعرفة بأسماؤه الحسنَى وصفاته العليا، ورزقه الإنابة إليه، والوجل لذكره، والخشوع له، والتأله له، فحنن إليه حنين النور إلى أوكارها. وكلف بحبه كلف الصبى بأمه، لا يعبد إلا إياه، رغبة ورهية، ومحبة، وأخلص دينه لمن الدنيا والآخرة له، رب الأولين والآخرين، مآلك يوم الدين، خالق ما تبصرون وما لا تبصرون، عالم الغيب والشهادة، الذي أمره إذا أراد شيئًا أن يقول له كن فيكون، لم يتخذ من دونه أندادًا، كالذين اتخذوا من دونه الله أندادًا يحبونهم كحب الله، والذين آمنوا أشد حبا لله، ولم يشرك بربه أحدًا، ولم يتخذ من دونه وليًا ولا شفيعًا، لا ملوكًا ولا نبيًا ولا صديقًا، فإن كل من في السموات والأرض إلا آتسى الرحمن عبداً، لقد أحصاهم وعدهم عداً، وكلهم آتية يوم القيامة فرداً. فهناك اجتباها مولاه واصطفاه وآتاه رشده، وهاداه لما اختلف فيه من الحق بإذنه، فإنه يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

وتلك أن الناس كانوا بعد آدم عليه السلام وقبل نوح عليه السلام على التوحيد والإخلاص، كما كان عليه أبوه آدم أبو البشر عليه السلام، حتى ابتدعوا الشرك وعبادة الأوثان بدعة من تلقاء أنفسهم، لم ينزل الله بها كتاباً، ولا أرسل بها رسولا، بشبهات زينها الشيطان من جهة المقاييس الفاسدة، والفلسفة الحائدة، قوم منهم زعموا أن التماثيل طلائيم الكواكب السماوية، والدرجات الفلكية، والأرواح العلوية. وقوم اتخذوها على صورة من كان فيهم من الأنبياء والصالحين. وقوم جعلوها لأجل الأرواح السفلية من الجن والشياطين وقوم على مذاهب آخر.

وأكثرهم لرؤسائهم مقلدون وعن سبيل الهدى ناكبون. فابتعث الله نبيه نوحا عليه السلام يدعوهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له، وينهاهم عن عبادة ما سواه، وإن زعموا أنهم يعبدونهم لينتقروا بهم إلى الله زلفى، ويتخذونهم شفعاء. فمكث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً، فلما أعلمه الله أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن دعا عليهم، فأغرق الله تعالى أهل الأرض بدعوته، وجاءت الرسل بعده تنترى، إلى أن عم الأرض

دين الصابئة والمشركين، لما كانت النماردة والفراعة ملوك الأرض شرقا وغربا، فبعث الله تعالى إمام الحنفاء، وأساس الملة الخالصة والكلمة الباقية إبراهيم خليل الرحمن، فدعا الخلق من الشرك إلى الإخلاص، ونهاهم عن عبادة الكواكب والأصنام وقال: ﴿وَجَهَنُّ جَهَنَّمُ لَأَذَىٰ مِّنَ النَّارِ أَشَدَّ حَرًّا وَأَلْوَنُ وَأَنَا مِنُ الْمُشْرِكِينَ ۝٧٩﴾ [الأنعام: ٧٩] وقال لقومه: ﴿أَفَرَأَيْتُمَا كُفْرًا تَعْبُدُونَ ۝٧٥﴾ أَنْتُمْ وَإِبَادُكُمُ الْأَقْدَمُونَ ۝٧٦﴾ فَأَنَّهُمْ عَدُوِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝٧٧﴾ أَلَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ۝٧٨﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ۝٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ۝٨٠﴾ وَالَّذِي يُؤْتِنِي ثَمَرُ النَّجْمِ ثَمَرًا مِّمَّا يَشَاءُ ۝٨١﴾ وَالَّذِي أَطْعَمَنِي أَن يَفْقِرَ لِي خَلْقَتَنِي ۝٨٢﴾ بَورَ الْكَافِرِينَ ۝٨٣﴾ [الشعراء: ٧٥-٨٢] وقال إبراهيم عليه السلام ومن معه لقومهم: ﴿إِنَّا بِرَبِّكُمْ وَأَنَّا بِمَنكُم مَّوَدَّةَ بَيْنٍ دُونَ اللَّهِ كَرَّارًا يَكْرَهُونَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ عِبَادَتِهِ وَنُفَعَلُونَ ۝٤﴾ [المنحذرة: ٤].

فجعل الله الأنبياء والمرسلين من أهل بيته، وجعل لكم منهم خصائص، ورفع بعضهم فوق بعض درجات، وآتى كلا منهم من الآيات ما آمن على مثله البشر. فجعل لموسى العصا حية، حتى ابتلعت ما صنعت السحرة الفلاسفة من الحبال والعصى، وكانت شينا كثيرا، وقلق له البحر حتى صار يابسا، والماء واقفا حاجزا بين اثني عشر طريقا على عدد الأسباط، وأرسل معه القمل والضفادع والدم، وظلل عليه وعلى قومه للغمام الأبيض يسير معهم، وأنزل عليهم صبيحة كل يوم المن والسلوى، وإذا عطشوا ضرب موسى بعصاه الحجر، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا، قد علم كل أناس مشربهم.

وبعث بعده أنبياء من بني إسرائيل منهم من أحيا الله على يده الموتى. ومنهم من شفى الله على يده المرضى. ومنهم من أطلعه على ما شاء من غيبه. ومنهم من سخر له المخلوقات. ومنهم من بعثه بأنواع المعجزات.

وهذا مما اتفق عليه جميع أهل الملل، وفي الكتب التي بأيدي اليهود والنصارى، والنبوات التي عندهم، وأخبار الأنبياء عليهم السلام، مثل شعفاء، وأرمياء، ودانيال،

وحبوق، وداود، وسليمان، وغيرهم، وكتاب سفر الملوك، وغيره من الكتب ما فيه معتبر.

وكانت بنو إسرائيل أمة قاسية، عاصية تارة يعبدون الأصنام والأوثان. وتارة يعبدون الله، وتارة يقتلون النبيين بغير الحق، وتارة يستحلون محارم الله بأدنى الحيل. فلعنوا أولاً على لسان داود، وكان من خراب بيت المقدس ما هو معروف عند أهل الملل كلهم. ثم بعث الله المسيح بن مريم رسولا قد خلت من قبله الرسل، وجعله وأمه آية للناس، حيث خلقه من غير أب، إظهاراً لكمال قدرته، وشمول كلمته، حيث قسم النوع الإنساني الأقسام الأربعة. فجعل آدم من غير ذكر ولا أنثى، وخلق زوجه حواء من ذكر بلا أنثى، وخلق المسيح بن مريم من أنثى بلا ذكر، وخلق سائرهم من الزوجين الذكر والأنثى. وآتى عبده المسيح من الآيات البينات ما جرت به سنته، فأحيا الموتى، وأبرأ الأكמה والأبرص، وأنبأ الناس بما يأكلون وما يدخرون في بيوتهم، ودعا إلى الله وإلى عبادته، متبعا سنة إخوانه المرسلين، مصدقا لمن قبله، ومبشرا بمن يأتي بعده.

وكان بنو إسرائيل قد عتوا وتمردوا، وكان غالب أمره اللين والرحمة، والعفو والصفح، وجعل في قلوب الذين اتبعوه رافة ورحمة، وجعل منهم قسيسين ورهبانا. فتفرق الناس في المسيح عليه السلام ومن اتبعه من الحواريين ثلاثة أحزاب: قوم كذبوه وكفروا به، وزعموا أنه ابن بني، ورموا أمه بالفرية ونسبوه إلى يوسف النجار، وزعموا أن شريعة التوراة لم ينسخ منها شيء، وأن الله لم ينسخ ما شرعه، بعد ما فعلوه بالأنبياء، وما كان عليهم من الإصرار في النجاسات والمطاعم. وقوم غلوا فيه، وزعموا أنه الله أو ابن الله، وأن اللاهوت تدرع الناسوت، وأن رب العالمين نزل، وأنزل ابنه ليصلب ويقتل فداء لخطيئة آدم عليه السلام، وجعلوا الإله الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوا أحد قد ولد، واتخذ ولدا، وأنه إله حي عليم قدير جوهر، واحد، ثلاثة أقانيم، وأن الواحد منها أقنوم الكلمة وهي العلم، هي تدرعت الناسوت البشري، مع العلم بأن أحدهما لا يمكن انفصاله عن الآخرين إلا إذا جعلوه ثلاثة إلهات متباينة. وذلك ما لا يقولونه.

وتفرقوا في التثليث والاتحاد تفرقا، وتشتتوا تشتتا، لا يقر به عاقل. ولم يجئ نقل إلا كلمات متشابهات في الإنجيل وما قبله من الكتب، قد بينتها كلمات محكمات في الإنجيل وما قبله، كلها تنطق بعبودية المسيح، وعبادته لله وحده، ودعائه وتضرعه.

ولما كان أصل الدين هو الإيمان بالله ورسوله، كما قال خاتم النبيين والمرسلين: "أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله". وقال: "لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم، فإنما أنا عبد، فقولوا عبد الله".

ورسوله". كان أمر الدين توحيد الله والإقرار برسله، ولهذا كان الصابئون والمشركون كالبراهمة ونحوهم من منكري النبوات مشركين بالله في إقرارهم بعبادتهم، وفاسدي الاعتقاد في رسله. فأرباب التثليث في الوجدانية والاتحاد في الرسالة قد دخل في أصل دينهم من الفساد ما هو بين بفطرة الله التي فطر الناس عليها، وبكتب الله التي أنزلها.

ولهذا كان عامة رؤسائهم من القسيسين والرهبان وما يدخل فيهم من البطارقة والمطارنة والأساقفة إذا صار الرجل منهم فاضلا مميذا فإنه ينحل عن دينه، ويصير منافقا لمولوك أهل دينه، وعامتهم رضي بالرياسة عليهم وبما يناله من الحفظ، كالذي كان لبيت المقدس الذي يقال له ابن البوري، والذي كان بدمشق الذي يقال له ابن القف، والذي يقسطنطينية وهو البابا عندهم، وخلق كثير من كبار الباباوات والمطارنة والأساقفة، لما خاطبهم قوم من الفضلاء أقروا لهم بأنهم ليسوا على عقيدة النصارى، وإنما بقاؤهم على ما هم عليه لأجل العادة والرياسة، كبقاء الملوك والأغنياء على ملكهم وغناهم، ولهذا تجد غالب فضلائهم إنما همة أحدهم نوع من العلم الرياضي: كالمنطق والهيئة والحساب والنجوم، أو الطبيعي كالطب ومعرفة الأركان، أو التكلم في الإلهي على طريقة الصابئة الفلاسفة، الذين بعث إليهم إبراهيم الخليل عليه السلام، قد نبذوا دين المسيح والرسول الذين قبله وبعده وراء ظهورهم، وحفظوا رسوم الدين لأجل الملوك والعامة.

وأما الرهبان فأحدثوا من أنواع المكر والحيل بالعامة ما يظهر لكل عاقل، حتى صنف الفضلاء في حيل الرهبان كتباً مثل النار التي كانت تصنع بقمامة يدهنون خيطا دقيقا بسندروس ويلقون النار عليه بسرعة فتتزل، فيعتقد الجهال أنها نزلت من

السماء، ويأخذونها إلى البحر، وهي صنعة ذلك للراهب، يراه الناس عيانا، وقد اعترف هو وغيره أنهم يصنعونها. وقد اتفق أهل الحق من جميع الطوائف على أنه لا تجوز عبادة الله تعالى بشيء ليس له حقيقة وقد يظن المنافقون أن ما ينقل عن المسيح وغيره من المعجزات من جنس النار المصنوعة وكذلك حيلهم في تعليق الصليب، وفي بكاء التماثيل التي يصورونها على صورة المسيح وأمه وغيرهما، ونحو ذلك، كل ذلك يعلم كل عاقل أنه إفك مفترى، ولأن جميع أنبياء الله وصالحى عباده برآء من كل زور وباطل وإفك كبرائهم من سحر سحرة فرعون.

ثم إن هؤلاء عمدوا إلى الشريعة التي يعبدون الله بها فناقضوا الأولين من اليهود فيها، مع أنهم يأمرون بالتمسك بالتوراة، إلا ما نسخه المسيح، قصر هؤلاء في الأنبياء حتى قتلهم، وغلا هؤلاء فيهم حتى عبدوهم وعبدوا تماثيلهم. وقال أولئك: إن الله لا يصلح له أن يغير ما أمر به فينسخه، لا في وقت آخر ولا على لسان نبي آخر. وقال هؤلاء: بل الأبحار والقسيسون يغيرون ما شاعوا، ويحرمون ما رأوا، ومن أذنب ذنبا وضعوا عليه ما رأوا من العبادات، وغفروا له. ومنهم من يزعم أنه ينفخ في المرأة من روح القدس، فيجعل البخور قربانا. وقال أولئك: حرم علينا أشياء كثيرة. وقال هؤلاء: ما بين البقة والفيل حلال، كل ما شئت، ودع ما شئت، وقال أولئك: النجاسات مغلظة، حتى أن الحائض لا يقعد معها، ولا يؤكل معها. وهؤلاء يقولون: ما عليك شيء نجس ولا يأمرؤن بختلن، ولا غسل من جنابة، ولا إزالة نجاسة، مع أن للمسيح والحواريين كانوا على شريعة التوراة.

ثم إن الصلاة إلى المشرق لم يأمر بها المسيح ولا الحواريون، وإنما ابتدعها قسطنطين أو غيره وكذلك الصليب إنما ابتدعه قسطنطين برأيه، وبمنام زعم رآه. وأما المسيح والحواريون فلم يأمرؤا بشيء من ذلك.

والدين الذي يتقرب العباد به إلى الله لابد أن يكون الله أمر به وشرعه على السنة رسله وأنبيائه، وإلا فالبدع كلها ضلالة، وما عبت الأوثان إلا بالبدع وكذلك إدخال الأكلان في الصلوات لم يأمر بها المسيح ولا الحواريون.

وبالجملة فعمارة أنواع العبادات وإلغائها التي هم عليها لم ينزل بها الله كتاباً، ولا بعث بها رسولاً، لكن فيهم رافة ورحمة، وهذا من دين الله، بخلاف الأولين، فإن فيهم قسوة ومقتاً، وهذا مما حرمة الله تعالى، لكن الأولون لهم تمييز وعقل مع العناد والكبر. والآخرون فيهم ضلال عن الحق وجهل بطريق الله.

ثم إن هاتين الأمتين تفرقتا أحزابا كثيرة في أصل دينهم واعتقادهم في معبودهم ورسولهم، هذا يقول: إن جوهر اللاهوت والناسوت صارا جوهرًا واحدًا، وطبيعة واحدة، وأقنوما واحدًا، وهم اليعقوبية. وهذا يقول: بل هما جوهران وطبيعتان وأقنومان، وهم النسطورية. وهذا يقول بالإتحاد من وجه دون وجه، وهم الملكية.

وقد آمن جماعات من علماء أهل الكتاب قديما وحديثا، وهاجروا إلى الله ورسوله، وصنفوا في كتب الله من دلالات نبوة النبي خاتم المرسلين، وما في التوراة والزبور والإنجيل من مواضع لم يدبروها، وكذلك الحواريون. فلما اختلف الأحزاب من بينهم هدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه، فبعث النبي الذي بشر به المسيح ومن قبله من الأنبياء، داعيا إلى ملة إبراهيم ودين المرسلين قبله وبعده، وهو عبادة الله وحده لا شريك له، وإخلاص الدين كله لله، وطهر الأرض من عبادة الأوثان، ونزه الدين عن الشرك، دقه وجله، بعد ما كانت الأصنام تعبد في أرض الشام وغيرها في دولة بني إسرائيل ودولة الذين قالوا إنا نصارى، وأمر بالإيمان بجميع كتب الله المنزلة: كالتوراة والإنجيل والزبور والفرقان، وبجميع أنبياء الله من آدم إلى محمد.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٥﴾ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَّا إِبْرَاهِيمَ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَمَنْ مَعَهُمْ قَالُوا الْمَلَائِكَةُ أَوْفَى أَمْرًا مِمَّا لَمْ يُسْأَلُوا عَنْهُمْ لَمَّا أَتَوْا بَسَمًا وَمَا أَكْثَرُ جَعَلُوا قُلُوبَهُمْ غَاظًا يَظُنُّونَ ﴿١٢٦﴾ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِن كَانُوا فَاكِرًا ﴿١٢٧﴾ هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٨﴾ صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ﴿١٢٩﴾﴾ [البقرة: ١٣٥-١٣٨].

وأمر الله ذلك الرسول بدعوة الخلق إلى توحيدِهِ بالعدل، فقال تعالى: ﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ تَمَتَّلُوا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَّيْتُمْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِن دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤] وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَشْرِ أَن يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِن وَرَآيْ حِجَابٍ﴾ [الشورى: ٥١] وقال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِنَشْرِ أَن يُؤَيِّدَ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْمُحْكَمَ وَالنَّبُوءَاتِمْ يَقُولُ النَّاسُ كُفُّوا عَنَّا إِنَّا مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعْلَمُونَ الْكِتَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾ [آل عمران: ٧٩-٨٠] وأمره أن تكون صلته وحجه إلى بيت الله الحرام، الذي بناه خليله إبراهيم أبو الأنبياء وإمام الحنفاء، وجعل أمته وسطاً، فلم يغفلوا في الأنبياء كخلو من عظمهم بالله وجعل فيهم شيئاً من الإلهية وعبدتهم، وجعلهم شفعاء، ولم يجفوا جفاء من آذاهم واستخف بحرماتهم، وأعرض عن طاعتهم، بل عزروا الأنبياء أي عظمهم ونصروهم، وآمنوا بما جاءوا به، وأطاعوهم واتبعوههم وانتموا بهم وأحبوهم وأجلوهم، ولم يعبدوا إلا الله، فلم يتكلموا إلا عليه، ولم يستعينوا إلا به، مخلصين له الدين حنفاء.

وكذلك في الشرائع قالوا ما أمرنا الله به أطعناه، وما نهانا عنه انتهيانا، وإذا نهانا عما كان أحله، كما نهى بني إسرائيل عما كان أباحه ليعقوب، أو أباح لنا ما كان حراماً، كما أباح المسيح بعض الذي حرم الله على بني إسرائيل، سمعنا وأطعنا. وأما غير رسل الله وأنبيائه فليس لهم أن يبدعوا دين الله، ولا يبتدعوا في الدين ما لم يأذن به الله والرسول، إنما قالوا تبليغا عن الله، فإنه سبحانه له الخلق والإمر، فكما لا يخلق غيره، لا يأمر غيره ﴿إِن الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِي أَلْقَيْتُمْ وَلَكِنَّ الْكَاثِبِينَ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [يوسف: ٤٠] وتوسطت هذه الأمة في الطهارة والنجاسة، وفي الحلال والحرام، وفي الإخلاق. ولم يجردوا الشدة كما فعله الأولون، ولم يجردوا الرافة كما فعله الآخرون، بل عاملوا أعداء الله بالشدة، وعاملوا

أولياء الله بالرأفة والرحمة، وقالوا في المسيح ما قاله سبحانه وتعالى، وما قاله المسيح والحواريون، لا ما ابتدعه الغالون والجافون.

وقد أخبر الحواريون عن خاتم المرسلين أنه يبعث من أرض اليمن، وأنه يبعث بقضيب الأذن، وهو السيف. وأخبر المسيح أنه يجيء بالبينات والتأويل وأن المسيح جاء بالأمثال وهذا باب يطول شرحه.

وإنما نبيه الداعي لعظيم ملته وأهله لما بلغني ما عنده من الديانة والفضل، ومحبة العلم وطلب المذاكرة، ورأيت الشيخ أبا العباس المقدسي شاكرًا من الملك من رفقته ولطفه وإقباله عليه، وشاكرًا من القسيسين ونحوهم.

ونحن قوم نحب الخير لكل أحد، ونحب أن يجمع الله لكم خير الدنيا والآخرة، فإن أعظم ما عبد الله به نصيحة خلقه، وبذلك بعث الله الأنبياء والمرسلين، ولا نصيحة أعظم من النصيحة فيما بين العبد وبين ربه، فإنه لا بد للعبد من لقاء الله، ولا بد أن الله يحاسب عبده كما قال تعالى: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: ٦].

وأما الدنيا فأمرها حقير، وكبيرها صغير، وغاية أمرها يعود إلى الرياسة والمال، وغاية ذي الرياسة أن يكون كفرعون الذي أغرقه الله في اليم انتقامًا منه، وغاية ذي المال أن يكون كقارون الذي خسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة لما أذى نبي الله موسى.

وهذه وصايا المسيح ومن قبله ومن بعده من المرسلين، كلها تأمر بعبادة الله والتجرد للدار الآخرة، والإعراض عن زهرة الحياة الدنيا. ولما كان أمر الدنيا خسيسًا رأيت أن أعظم ما يهدي لعظيم قومه المفاتحة في العلم والدين، بالمذاكرة فيما يقرب إلى الله، والكلام في الفروع مبني على الأصول. وأنتم تعلمون أن دين الله لا يكون بهوى النفس، ولا بعبادات الأكباء وأهل المدينة وإنما ينظر العاقل فيما جاءت به الرسل، وفي ما اتفق الناس عليه وما اختلفوا فيه، ويعامل الله تعالى بينه وبين الله تعالى بالاعتقاد الصحيح والعمل الصالح، وإن كان لا يمكن الإنسان أن يظهر كل ما في نفسه لكل أحد فينتفع هو بذلك القدر.

وإن رأيت من الملك رغبة في العلم والخير كاتبتّه، وجاوبته عن مسائل يسألها، وقد كان خطر لي أن أجيء إلى قبرص لمصالح في الدين والدنيا، لكن إذا رأيت من الملك ما فيه رضى الله ورسوله عاملته بما يقتضيه عمله، فإن الملك وقومه يعلمون أن الله قد أظهر من معجزات رسله عامة، ومحمد خاصة، ما أيد به دينه وأذل الكفار والمنافقين.

ولما قدم مقدم المغول غازان وأتباعه إلى دمشق، وكان قد انتسب إلى الإسلام، لكن لم يرض الله ورسوله والمؤمنون بما فعلوه، حيث لم يلتزموا دين الله، وقد اجتمعت به وبأمرائه، وجرى لي معهم فصول يطول شرحها، لا بد أن تكون قد بلغت الملك، فأذله الله وجنوده لنا، حتى بقينا نضربهم بأيدينا، ونصرخ فيهم بأصواتنا، وكان معهم صاحب سبب مثل أصغر غلام يكون، حتى كان بعض المودنين الذين معنا يصرخ عليه، ويشتمه، وهو لا يجترئ أن يجاوبه، حتى أن وزراء غازان ذكروا ما ينم عليه من فساد النية له، وكنت حاضرا لما جاءت رسلكم إلى ناحية للساحل، وأخبرنى التتار بالأمر الذي أراد صاحب سبب أن يدخل بينكم وبينه فيه، حيث مناكم بالفرور، وكان التتار من أعظم الناس شتيمة لصاحب سبب، وإهانة له، ومع هذا فإننا كنا نعامل أهل ملتكم بالإحسان إليهم، والذب عنهم.

وقد عرف النصارى كلهم أنني لما خاطبت التتار في إطلاق الأسرى، وأطلقهم غازان وقطلو شاه، وخاطبت مولاي فيهم فسمح بإطلاق المسلمين. قال لي: لكن معنا نصارى أخذناهم من القس، فهؤلاء لا يطلقون. فقلت له: بل جميع من معك من اليهود والنصارى، الذين هم أهل نمتنا، فإننا نفتكهم، ولا ندع أسيرا لا من أهل الملة. ولا من أهل النمة، وأطلقنا من النصارى من شاء الله فهذا عملنا وإحساننا، والجزاء على الله. وكذلك السبي الذي بأيدينا من النصارى يعلم كل أحد إحساننا ورحمتنا ورأفتنا بهم، كما أوصانا خاتم المرسلين حيث قال في آخر حياته: "الصلاة وما ملكت أيمانكم".

قال الله تعالى في كتابة ﴿يُطِيعُونَ أَمْرًا عَلَى حَيْوَةٍ سَكِينَةٍ وَبَيْنًا وَأَسِيرًا﴾ [الإنسان: ٨] ومع خضوع التتار لهذه الملة، وانتسابهم إلى هذه الملة، فلم نخادعهم ولم ننافقهم، بل بينا لهم ما هم عليه من الفساد والخروج عن الإسلام الموجب لجهادهم،

وإن جنود الله المؤيدة، وعساكره المنصورة المستقرة بالديار الشامية والمصرية، ما زالت منصورة على من ناوأها، مظفرة على من عاداها، وفي هذه المدة لما شاع عند العامة أن التتار مسلمون، أمسك العسكر عن قتالهم، فقتل منهم بضعة عشر ألفاً، ولم يقتل من المسلمين مائتان. فلما انصرف العسكر إلى مصر، وبلغه ما عليه هذه الطائفة الملعونة من الفساد، وعدم الدين، خرجت جنود الله، وللأرض منها وئيد، قد ملأ السهل والجبل، في كثرة وقوة وعدة وإيمان وصدق. قد بهرت العقول والألباب، محققة بملائكة الله التي ما زال يمد بها الأمة الحنيفة المخلصة لبارئها، فانهزم العدو بين أيديها، ولم يقف لمقابلتها، ثم أقبل العدو ثانياً، فأرسل عليه من العذاب ما أهلك النفوس والخيول، وانصرف خاسئاً وهو حسير، وصدق الله وعده، ونصر عبده، وهو إلان في البلاء الشديد والتعكيس العظيم، والبلاء الذي أحاط به، والإسلام في عز متزايد، وخير مترافد، فإن النبي ﷺ قد قال: "إن الله يبعث لهذه الأمة في رأس كل مائة سنة من يجدد لها أمر دينها". وهذا الدين في إقبال وتجديد، وأنا ناصح للملك وأصحابه، والله الذي لا إله إلا هو الذي أنزل التوراة والإنجيل والفرقان.

ويعلم الملك أن وفد نجران وكانوا نصارى كلهم، فيهم إلأسقف وغيره، لما قدموا على النبي ﷺ ودعاهم إلى الله ورسوله وإلى الإسلام، خاطبوه في أمر المسيح وناظروه، فلما قامت عليهم الحجة جعلوا يراوغون، فأمر الله نبيه أن يدعوهم إلى المباهلة كما قال: ﴿مَنْ حَاجَبَنِي مِنْ بَدِيٍّ مَا جَاءَكَ مِنَ الْوَلِيِّ فَقُلْ نَعَاؤُنَا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَبَنَاتَنَا وَبَنَاتَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ [آل عمران: ٦١] فلما ذكر النبي ﷺ ذلك استشوروا بينهم، فقالوا: تعلمون أنه نبي، وأنه ما بأهل أحد نبيا فأفلح، فأدوا إليه الجزية، ودخلوا في الزمة، واستغفوا من المباهلة، وكذلك بعث النبي ﷺ كتابه إلى قيصر الذي كان ملك النصارى بالشام والبحر إلى قسطنطينية وغيرها، وكان ملكا فاضلا. فلما قرأ كتابه، وسأل عن علامته، عرف أنه النبي الذي بشر به المسيح، وهو الذي كان وعد الله به إبراهيم في ابنه إسماعيل، وجعل يدعو قومه للنصارى إلى متابعتهم، وأكرم كتابه، وقبله ووضع على

عينيه، وقال وددت أني أخلص إليه حتى أغسل عن قدميه، ولولا ما أنا فيه من الملك لذهبت إليه.

وأما النجاشي ملك الحبشة النصراني، فإنه لما بلغه خبر النبي ﷺ من أصحابه الذين هاجروا إليه آمن به وصدقته، وبعث إليه ابنه وأصحابه مهاجرين، وصلى النبي ﷺ عليه لما مات، ولما سمع سورة ﴿كَهَيَّصَ﴾ [مريم: 1] بكى، ولما أخبره عما يقولون في المسيح قال: والله ما يزيد عيسى على هذا مثل هذا العود. وقال: إن هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة.

وكانت سيرة النبي أن من آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله من النصارى صار من أمته، له مالهم وعليه ما عليهم، وكان له أجران، أجر على إيمانه بالمسيح، وأجر على إيمانه بمحمد. ومن لم يؤمن به من الأمم فإن الله أمر بقتاله كما قال في كتابه: ﴿هَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ

صَبُورُونَ﴾ [التوبة: ٢٩].

فمن كان لا يؤمن بالله، بل يسب الله، ويقول: إنه ثالث ثلاثة وأنه صلب، ولا يؤمن برسله، بل يزعم أن الذي حمل وولد، وكان يأكل ويشرب، ويتغوط وينام: هو الله، وابن الله، وأن الله أو ابنه حل فيه وتكرعه، ويجحد ما جاء به محمد خاتم المرسلين، ويحرف نصوص التوراة والإنجيل، فإن في الأناجيل الأربعة من التناقض والاختلاف بين ما أمر الله به أوجب ما فيها، ولا يدين الحق ودين الحق هو الإقرار بما أمر الله به وأوجب من عبادته وطاعته، ولا يحرم ما حرم الله ورسوله من الدم والمينة ولحم الخنزير، الذي ما زال حراما من لدن آدم إلى محمد ﷺ، ما أباحه نبي قط، بل علماء النصارى يعلمون أنه محرم، وما يمنع بعضهم من إظهار ذلك إلا الرغبة والرهبة، وبعضهم يمنعه العناد والعادة ونحو ذلك. ولا يؤمنون باليوم الآخر، لأن عاصتهم وإن كانوا يقررون بقيامه الأبدان، لكنهم لا يقررون بما أخبر الله به من الأكل والشرب واللباس والسنكاح والنعيم والعذاب في الجنة والنار، بل غاية ما يقررون به من

النعيم السماع والشم. ومنهم متفلسفة ينكرون معاد الأجساد، وأكثر علمائهم زنادقة، وهم يضمرون ذلك، ويصخرون بعوامهم، لاسيما بالنساء والمترهبين منهم، بضعف العقول. فمن هذا حاله فقد أمر الله رسوله بجهاده حتى يدخل في دين الله، أو يؤدي الجزية وهذا دين محمد ﷺ.

ثم المسيح صلوات الله عليه لم يأمر بجهاد، لاسيما بجهاد الأمة الحنيفية، ولا الحواريون بعده.

فيا أيها الملك كيف تستحل سفك الدماء وسبي الحريم وأخذ الأموال بغير حجة من الله ورسله. ثم أما يعلم الملك أن بديارنا من النصارى أهل الذمة والأمان مالا يحصى عددهم إلا الله ومعاملتنا فيهم معروفة، فكيف يعاملون أسرى المسلمين بهذه المعاملات التي لا يرضى بها ذو مروءة، ولا ذو دين؟ لست أقول عن الملك وأهل بيته ولا إخوته، فإن أبا العباس شاكراً للملك ولأهل بيته كثيراً، معترفاً بما فعلوه معه من الخير، وإنما أقول عن عموم الرعية الأيسر في رعية الملك؟ أليست عهود المسيح وسائر الأنبياء توصي بالبر والإحسان. فأين ذلك؟!

ثم إن كثيراً منهم إنما أخذوا غدرا، والغدر حرام في جميع الملل والشرائع والسياسات، فكيف تستحلون أن تستولوا على من أخذ غداً؟ أفتأمنون مع هذا أن يقابلكم المسلمون ببعض هذا، وتكونون مغدورين؟ والله ناصرهم ومعينهم لاسيما في هذه الأوقات، والأمة قد امتدت للجهاد. واستعدت للجلاد. ورغب الصالحون وأولياء الرحمن في طاعته، وقد تولى الشعوب الساحلية أمراء ذوو بأس شديد، وقد ظهر بعض أثرهم وهم في ازدياد.

ثم عند المسلمين من الرجال الفداوية الذين يغتالون الملوك في فرشها، وعلى أفراسها من قد بلغ الملك خبرهم قديماً وحديثاً، وفيهم الصالحون الذين لا يرد الله دعواتهم، ولا يخيب طلباتهم، الذين يغضب الرب لغضبهم، ويرضى لرضاهم وهؤلاء التستار مع كثرتهم وانتسابهم إلى المسلمين لما غضب المسلمون عليهم أحاط بهم من البلاء ما يعظم عن الوصف، فكيف يحسن أيها الملك بقوم يجاورون المسلمين من أكثر الجهات أن يعاملوهم هذه المعاملة التي لا يرضاها عاقل لاسلم ولا معاهد؟!

هذا وأنت تعلم أن المسلمين لا ذنب لهم أصلاً، بل هم المحمودون على ما فعلوه، فإن الذي أطبقت العقلاء على الإقرار بفضلهم هو دينهم، حتى الفلاسفة أجمعوا على أنه لم يطرُق العالم دين أفضل من هذا الدين فقد قامت البراهين على وجوب متابعتة.

ثم هذه البلاد ما زالت بأيديهم الساحل بل، وقبرص أيضاً ما أخذت منهم إلا من أقل من ثلاثمائة سنة، وقد وعدهم النبي أنهم لا يزالون ظاهرين إلى يوم القيامة، فما يؤمن الملك أن هؤلاء الأسرى المظلومين ببلدته ينتقم لهم رب العباد والبلاد كما ينتقم لغيرهم؟ وما يؤمنه أن تأخذ المسلمين حمية إسلامهم فينالوا منها ما نالوا من غيرها؟ ونحن إذا رأينا من الملك وأصحابه ما يصلح عاملناهم بالحسنى، وإلا فمن بني عليه لينصره الله.

وأنت تعلم أن ذلك من أيسر الأمور على المسلمين. وأنا ما غرضي الساعة إلا مخاطبتكم بالتي هي أحسن، والمعاونة على النظر في العلم، واتباع الحق وفعل ما يجب. فإن كان عند الملك من يثق بعقله ودينه فليبحث معه عن أصول العلم وحقائق الأديان، ولا يرضى أن يكون من هؤلاء النصارى المقلدين، الذين لا يسمعون ولا يعقلون، إن هم كالأنعام بل هم أضل سبيلاً.

وأصل ذلك أن تستعين بالله وتسأله الهداية، وتقول اللهم أرني الحق حقاً وأعني على اتباعه، وأرني الباطل باطلاً وأعني على اجتنابه، ولا تجعله مشتبهاً علي فأتبع الهوى فأضل. قل اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم. والكتاب لا يحتمل البسط أكثر من هذا لكن أنا ما أريد للملك إلا ما ينفعه في الدنيا والآخرة وهما شيان.

أحدُهما: له خاصة، وهو معرفته بالعلم والدين، واكتشاف الحق وزوال الشبهة، وعبادة الله كما أمر. فهذا خير له من ملك الدنيا بحذافيرها، وهو الذي بعث به المسيح وعلمه الحواريين.

الثاني: له وللمسلمين، وهو مساعدته للأسرى الذين في بلاده، وإحسانه إليهم، وأمر رعيته بالإحسان إليهم، والمعاونة لنا على خلاصهم، فإن في الإساءة إليهم دركا

على الملك في دينه ودين الله تعالى، ودركا من جهة المسلمين، وفي المعاونة على خلاصهم حسنة له في دينه، ودين الله تعالى وعند المسلمين، وكان المسيح أعظم الناس توصية بذلك.

ومن العجب كل العجب أن يأسر النصارى قوما غدرا أو غير غدر ولم يقاتلهم، والمسيح يقول: "من لطمك على خدك الأيمن فأدر له خدك الأيسر، ومن أخذ رداك فأعطه قميصك". وكلما كثرت الأسرى عندكم كان أعظم لغضب الله وغضب عباده المسلمين، فكيف يمكن السكوت على أسرى المسلمين في قبرص سيما وعامة هؤلاء الأسرى قوم فقراء وضعفاء، ليس لهم من يسعى فيهم؟ وهذا أبو العباس مع أنه من عباد المسلمين، وله عبادة وفقر وفيه مشيخة، ومع هذا فما كاد يحصل له فداؤه إلا بالشدّة ودين الإسلام يأمرنا أن نعين الفقير والضعيف. فالملك أحق أن يساعد على ذلك من وجوه كثيرة، لا سيما والمسيح يوصي بذلك في الإنجيل، ويأمر بالرحمة العامة والخير الشامل، كالشمس والمطر. والملك وأصحابه إذا عاونونا على تخلص الأسرى والإحسان إليهم كان الحظ الأوفر لهم في ذلك في الدنيا والآخرة أما في الآخرة، فإن الله يثيب على ذلك ويأجر عليه، وهذا مما لا ريب فيه عند العلماء المسيحيين الذين لا يتبعون الهوى، بل كل من اتقى الله وأنصف علم أنهم أسروا بغير حق، لاسيما من أخذ غدرا، والله تعالى لم يأمر المسيح ولا أحدا من الحواريين ولا من اتبع المسيح على دينه، لا بأسر أهل ملة إبراهيم، ولا بقتلهم. وكيف وعامة النصارى يقولون بأن محمدا رسول الأمين؟ فكيف يجوز أن يقاتل أهل دين اتبعوا رسولهم؟

فإن قال قائل هم قاتلونا أول مرة. قيل: هذا باطل فيمن غدرتم به ومن بدأنموه بالقتال. وأما من بدأكم منهم فهو معذور، لأن الله تعالى أمره بذلك ورسوله، بل المسيح والحواريون أخذ عليهم الموائيق بذلك، ولا يستوي من عمل بطاعة الله ورسله ودعا إلى عباده ودينه، وأقر بجميع الكتب والرسل، وقاتل لتكون كلمة الله هي العليا، وليكون الدين كله لله، ومن قاتل في هوى نفسه وطاعة شيطانه على خلاف أمر الله ورسله.

وما زال في النصارى من الملوك والقسيسين والرهبان والعمامة من له مزية على غيره في المعرفة والدين، فيعرف بعض الحق، وينقاد لكثير منه، ويعرف من قدر

الإسلام وأهله ما يجله غيره، فيعاملهم معاملة تكون نافعة له في الدنيا والآخرة. ثم في فكاك الأسير وثواب العتق من كلام الأنبياء والصديقين ما هو معروف لمن طلبه، فمهما عمل الملك معهم وجد ثمرته.

وأما في الدنيا فإن المسلمين أقدر على المكافأة في الخير والشر من كل أحد، ومن حاربوه فالويل كل الويل له، والملك لا بد أن يكون سمع السير، وبلغه أنه ما زال في المسلمين النفر القليل منهم من يغلب أضعافا مضاعفة من النصارى وغيرهم، فكيف إذا كانوا أضعافهم؟ وقد بلغه الملاحم المشهورة في قديم الدهر وحديثه، مثل أربعين ألفا يغلبون من النصارى أكثر من أربعمئة ألف أكثرهم فارس. وما زال المرابطون بالسنفور مع قلتهم واشتغال ملوك الإسلام عنهم يدخلون بلاد النصارى، فكيف وقد من الله تعالى على المسلمين باجتماع كلمتهم، وكثرة جيوشهم، وبأس مقدميهم، وعلو هممهم، ورغبتهم فيما يقرب إلى الله تعالى، واعتقادهم أن الجهاد أفضل الأعمال المطوعة، وتصديقهم بما وعدهم نبيهم حيث قال: "يعطى الشهيد ست خصال: يغفر له بأول قطرة من دمه، ويرى مقعده في الجنة، ويكسى حلة الإيمان، ويزوج بآنثتين وسبعين من الحور العين، ويوقى فتنة القبر، ويؤمن من الفزع الأكبر يوم القيامة."

ثم إن في بلادهم من النصارى أضعاف ما عندكم من المسلمين، فإن فيهم من رؤوس النصارى من ليس في البحر مثلهم إلا قليل، وأما أسراء المسلمين فليس فيهم من يحتاج إليه المسلمون، ولا من ينتفعون به، وإنما نسعى في تخليصهم لأجل الله تعالى، رحمة لهم، وتقربا إليه يوم يجزي الله المصنفين ولا يضيع أجر المحسنين.

وأبو العباس حامل هذا الكتاب قد بث محاسن الملك وإخوته عندنا واستعطف قلوبنا إليه، فلذلك كاتبت الملك لما بلغتني رغبة في الخير، وميله إلى العلم والدين، وأن من نواب المسيح وسائر الأنبياء في مناصحة الملك وأصحابه وطلب الخير لهم، فإن أمة محمد خير أمة أخرجت للناس، يريدون للخلق خير الدنيا والآخرة، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، ويدعونهم إلى الله، ويعينونهم على مصالح دينهم ودنياهم. وإن كان الملك قد بلغه بعض الأخبار التي فيها طعن على بعضهم، أو طعن

على دينهم، فإما أن يكون المخبر كاذباً، أو ما فهم التأويل، وكيف صورة الحال. وإن كان صادقاً عن بعضهم بنوع من المعاصي والفواحش والظلم، فهذا لا بد منه في كل أمة، بل الذي يوجد في المسلمين من الشر أقل مما في غيرهم بكثير، والذي فيهم من الخير لا يوجد مثله في غيرهم.

والملك وكل عاقل يعرف أن أكثر النصاري خارجون عن وصايا المسيح والحواريين، ورسائل بولص وغيره من القديسين وإن كان أكثر ما معهم من النصرانية شرب الخمر، وأكل الخنزير، وتعظيم الصليب، ونواميس مبتدعة ما أنزل الله بها من سلطان، وأن بعضهم يستحل بعض ما حرّمته الشريعة النصرانية. هذا فيما يقرّون به. وأما مخالفتهم لما لا يقرّون به فكلهم داخل في ذلك بل قد ثبت عندنا عن الصادق المصدوق رسول الله ﷺ أن المسيح عيسى بن مريم ينزل عندنا بالمنارة البيضاء في دمشق، واضعاً كفيه على منكبي ملكين، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ولا يقبل من أحد إلا الإسلام، ويقتل مسيح الضلالة الأور الدجال الذي يتبعه اليهود، ويسلط المسلمون على اليهود، حتى يقول الشجر والحجر: يامسلم هذا يهودي ورائي فاقتله. وينتقم الله للمسيح بن مريم مسيح الهدى من اليهود ما آذوه وكذبوه لما بعث إليهم.

وأما ما عندنا في أمر النصاري وما يفعل الله بهم من إدالة المسلمين عليهم وتسليطه عليهم، فهذا مما لا أخبر به الملك، لئلا يضيق صدره، ولكن الذي أنصح به أن كل من أسلف إلى المسلمين خيراً ومال إليهم كانت عاقبته معهم حسنة، بحسب ما فعله من الخير، فإن الله يقول: ﴿مَنْ يَعْمَلْ شِئْئًا بِحَسَنَةٍ نَّكُفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَأَجْزِيْهِ أَمْثَلًا﴾ [الزّلزلة: ٧-٨].

والذي أختتم به الكتاب الوصية بالشيخ أبي العباس، وبغيره من الأسرى، والمساعدة لهم والرفق بمن عندهم من أهل القرآن، والامتناع من تغيير دين واحد منهم، وسوف يرى الملك عاقبة ذلك كله. ونحن نجزي الملك على ذلك بأضعاف ما في نفسه. والله يعلم أنني قاصد للملك الخير، لأن الله تعالى أمرنا بذلك، وشرع لنا أن

نريد الخير لكل أحد، ونعطف على خلق الله، وندعوهم إلى الله، وإلى دينه، وندفع عنهم شياطين الإنس والجن.

والله المسئول أن يعين الملك على مصلحته التي هي عند الله المصلحة، وأن يخير له من الأقوال ما هو خير له عند الله، ويختم له بخاتمة خير. والحمد لله رب العالمين. وصلواته على أنبيائه المرسلين، ولا سيما محمد خاتم النبيين والمرسلين، والسلام عليهم أجمعين.

مجموع الفتاوى ٢٨ / ٦٠١ - ٦٣٠

الفصل السادس

**معرفته باللغة العبرية
والتركية والفارسية**

الفصل السادس

معرفته باللغة العبرية والتركية والفارسية

أولاً : معرفته باللغة العبرية

والألفاظ العبرية تقارب العربية بعض المقاربة كما تتقارب الاسماء في الإستقاق الأكبر، وقد سمعت ألفاظ التوراة بالعبرية من مسلمة أهل الكتاب فوجدت اللغتين متقاربتين غاية التقارب، حتى صرت أفهم كثيراً من كلامهم العبري بمجرد المعرفة بالعربية

مجموع الفتاوى ٤ / ١١٠

ثانياً : معرفته باللغة التركية

تقدم في المناظرة لدجاجة البطائحية قوله: وسمعتة يخاطب الأمير الكبير الذي قدم من مصر الحاج بهادر، وأنا جالس بينهما على رأس السماط بالتركي ما فهمته منه، إلا أنه قال: اليوم ترى حرباً عظيماً، ولعل ذلك كان جواباً لمن كان خاطبه فيهم على ما قيل.

مجموع الفتاوى ١١ / ٤٦٠-٤٦١

ثالثاً : معرفته باللغة الفارسية

وكثير من الاسماء المعبر بها عن الأشياء المتفق على علمها في الجملة (فتكرى، وخداي، ونست شك) ونحو ذلك، وإن كانت أسماء الله تعالى، فليس معناها مطابقاً من كل وجه لمعنى اسم الله، وكذلك (بيغدير وبهشم) ونحو ذلك. ولهذا إذا تأملت الألفاظ التي يترجم بها القرآن - من الألفاظ الفارسية والتركية وغيرها - تجد بين المعاني نوع فرق، وإن كانت متفقة في الأصل، كما أن اللغتين

متقنة في الصوت، وإن اختلفت في تأليفه، وقد تجد التفاوت بينها أكثر من التفاوت بين الألفاظ (المتكافئة) - الواقعة بين المترادفة والمتباينة - كالصارم والمهند، وكالريب والشك، والمور والحركة، والصراط والطريق.

وتختلف اللغتان أيضا في قدر ذلك المعنى، وعمومه وخصوصه، كما تختلف في حقيقته ونوعه، وتختلف أيضا في كيفيته وصفته وغير ذلك.

مجموع الفتاوى ٦٢/٦-٦٤

الفصل السابع

قصائده

الْقَصِيدَةُ السَّابِعُ

قصائده

أولاً : القصيدة الثانية في القدر

سؤال عن القدر أوردته أحد علماء الذميين فقال:

أيا علماء الدين، ذمي دينكم تحير دلووه بأوضح حجة
إذا ما قضى ربي بكفري بزعمكم ولم يرضه مني، فما وجه حيلتي؟
دعائي، وبد الباب عني، فهل إلى دخولي سبيل؟ بينوا لي قضيتي
قضى بضلالي، ثم قال: ارض بالقضا فما أنا راض بالذي فيه شقوتي
فإن كنت بالمقضي يا قوم راضيا فربي لا يرضى بشؤم بلبتي
فهلي لي رضا، ما ليس برضاه سيدي فقد حرت دلوني على كشف حيرتي
إذا شاء ربي الكفر مني مشيئة فهل أنا عاص في اتباع المشيئة؟
وهل لي اختيار أن أخالف حكمه؟ فبالله فاشفوا بالبراهين غلتي

فأجاب شيخ الإسلام الشيخ الإمام العالم العلامة أحمد بن تيمية مرتجلاً الحمد لله

رب العالمين:

سؤالك يا هذا، سؤال معاند مخاصم رب العرش، يا رب البرية
فهذا سؤال، خاصم الملأ العلا قديماً به إبليس، أصل البلية
ومن يك خصماً للمهيمن يرجع على أم رأس هاوياً في الحفيرة

ويدعى خصوم الله يوم معادهم	إلى النار طراً، معشر القدرية
سواء نفوه، أو سعوا ليخاصموا	به الله، أو ماروا به للشرعية
وأصل ضلال الخلق من كل فرقة	هو الخوض في فعل الإله بعله
فإنهم لم يفهموا حكمة له	فصاروا على نوع من الجاهلية
فإن جميع الكون أوجب فعله	مشيئة رب الخلق باري الخليفة
وذاث إله الخلق واجبة بما	لها من صفات واجبات قديمة
مشيئة مع علمه، ثم قدرة	لوازم ذات الله فاضلي القضية
وإبداعه ما شاء من مبدعاته	بها حكمة فيه وأنواع رحمة
ولسنا إذا قلنا جرت بمشيئة	من المنكري آياته المستقيمة
بل الحق أن الحكم لله وحده	له الخلق والأمر الذي في الشريعة
هو الملك المحمود في كل حالة	له الملك من غير انتقاص بشركة
فما شاء مولانا الإله، فإنه	يكون. وما لا يكون بحيلة
وقدرته لا نقص فيها، وحكمه	بعم. فلا تخصيص في ذي القضية
أريد بذا أن الحوادث كلها	بقدرته كانت، ومحض المشيئة
وما لكذا في كل ما قد أراده	له الحمد حمداً يعتلي كل مدحة

فإن له في الخلق رحمته سر	ومن حكم فوق العقول الحكمة
أموراً يحار العقل فيها إذا رأى	من الحكم العليا وكل عجيبة
فتؤمن أن الله عز بقدره	وخلق وإبرام لحكم المشينة
فثبت هذا كله لإلهنا	ونثبت ما في ذلك من كل حكمة
وهذا مقام طالما عجز الأولى	نفوه وكروا راجعين بحيرة
وتحقيق ما فيه بتبيين غوره	وتحرير حق الحق في ذي الحقيقة
هو المطلب الأقصى لوراد بحره	وذا عسر في نظم هذي القصيدة
لحاجته إلى بيان محقق	لأوصاف مولانا الإله الكريمة
وأسمائه الحسنی، وأحكام دينه	وأفعاله في كل هذي الخليقة
وهذا بحمد الله قد بان ظاهراً	وإلهامه للخلق أفضل نعمة
وقد قيل في هذا وخط كتابه	بيان شفاء للنفوس السقيمة
فقولك: لم قد شاء؟ مثل سؤال من	يقول: فلم قد كان في الأزلية؛
وذاك سؤال يبطل العقل وجهه	وتحريمه قد جاء في كل شرعة
وفي الكون تخصيص كثير يدل من	له نوع عقل: أنبه بإرادة
وإصداره عن واحد بعد واحد	أو القول بالتجويز رمية حيرة

ولا ريب في تعليق كل مسبب	بما قبله من علة موجبية
بل الشأن في الأسباب، أسباب ما ترى	وإصدارها عن حكم محض المشينة
وقولك: لم شاء الإله؟ هو الذي	أزل عقول الخلق في قعر حفرة
فإن المجوس القائلين بخالق	لننفع، ورب مبدع للمضرة
سؤالهم عن ملة السر، أوقعت	أوانلهم في شبهة الثنوية
وإن ملاحيد الفلاسفة الأولى	يقولون بالفعل القديم لعلة
بقوا علة للكون بعد انعدامه	فلم يجدوا ذاك، فضلوا بضلة
وإن مبادي الشرف في كل أمة	قوى ملة ميمونة نبوية
بخوضهم في ذاكم، صار شركهم	وجاء دروس البيئات بفترة
ويكفيك نقضاً أن ما قد سألته	من العذر مردود لدى كل فطرة
فأنت تعيب الطاعنين جميعهم	عليك، وترميهم بكل مذمة
وتنخل من والاك صفر مودة	وتبغض من ناواك من كل فرقة
وحالهم في كل قول وفعلة	كحالك يا هذا بأرجح حجة
وهبك كفت اللوم عن كل كافر	وكل غوي خارج عن محجة
فيلزمك الإعراض عن كل ظالم	على الناس في نفس، ومال، وحرمة

ولا تغضين يوماً على سافك دماً	ولا سارق مالاً لصاحب فاقة
ولا شاتم عرضاً مصوناً، وإن علا	ولا ناكح فرجاً على وجه غية
ولا قاطع للناس نهج سبيلهم	ولا مفسد في الأرض في كل وجهة
ولا شاهد بالزور إفكاً وفرية	ولا قاذف للمحصنات بزنية
ولا مهلك للحرث والنسل عامداً	ولا حاكم للعالمين برشوة
وكف لسان اللوم عن كل مفسد	ولا تأخذن ذا جرمة بعقوبة
وسهل سبيل الكاذبين تعمداً	على ربهم، من كل جاء بفرية
وإن قصدوا إضلال من يستجيبهم	بروم فساد النوع، ثم الرياسة
وجادل عن الملعون، فرعون، إذ طغى	فأغرق في اليم انتقاماً بغضبة
وكل كفرو مشرك باللهه	وأخر طاغ كافر بنسوبة
كعاد، ونمرود، وقوم لصالح	وقوم لنوح، ثم أصحاب الأيكة
وخاصم لموسى، ثم سائر من أتى	من الأنبياء محبياً للشرعية
على كونهم قد جاهدوا الناس إذ بغوا	ونالوا من المعاصي بليغ العقوبة
وإلا فكل الخلق في كل لفظة	ولحظة عين، أو تحرك شعرة
وبطشة كف، أو تخطي قديمة	وكل حراك، بل وكل سكينة

هو تحت أقدار الإله وحكمه	كما أنت فيما قد أثبت بحجة
وهبك رفعت اللوم عن كل فاعل	فعال ردى، طرداً لهذي المقيسة
فهل يمكن رفع الملام جميعه	عن الناس طراً عند كل قبيحة؟
وترك عقوبات الذين قد اعتدوا	وترك الورى الإنصاف بين الرعية
فلا تُضْمَنَنَّ نفس ومال بمثله	ولا يُعَقَّبَنَّ عادٍ بمثل الجريمة
وهل في عقول الناس، أو في طباعهم	قبول لقول النذل: ما وجه حيلتي؟
ويكفيك نقضاً: ما بجسم ابن آدم	صبي، ومجنون، وكل بهيمة:
من الأكم المقضي في غير حيلة	وفيهما يشاء الله أكمل حكمة
إذا كان في هذا له حكمة، فما	يُظَنُّ بخلق الفعل، ثم العقوبة؟
وكيف، ومن هذا عذاب مولى	عن الفعل، فعل العبد عند الطبيعة؟
كأكل سم، أوجب الموت أكله	وكل بتقدير لرب البرية
فكفرك يا هذا! كم أكلته	وتعذيب نار، مثل جرعة غصة
ألست ترى في هذه الدار من جنى	يعاقب، إما بالقضاء، أو بشرعة؟
ولا عذر للجاني بتقدير خالق	كذلك في الأخرى بلا مثنوية
وتقدير رب الخلق للذنب موجب	لتقدير عقبي الذنب إلا بتوبة

وما كان من جنس المتاب لرفعه	عواقب أفعال العباد الخبيثة
كخير به تمحي الذنوب، ودعوة	تجّاب من الجاني، ورب شفاعه
وقول حليف الشر: إني مقدر	علي، كقول الذئب: هذي طبيعتي
وتقديره للفعل يجلب نقمة	كتقديره الأشياء طراً بعله
فهل ينفعن عذر الملووم، بأنه	كذا طبيعه، أم هل يقال لعثرة؟
أم الذم والتعذيب أوكد للذي	طبيعته فعل الشرور الشنيعة؟
فإن كنت ترجو أن تجاب بما عسى	ينجيك من نار الإله العظيمة
فدونك رب الخلق، فاقصده ضارعاً	مريداً لأن يهديك نحو الحقيقة
وذلل قياد النفس للحق، واسمعن	ولا تعرضن على فكرة مستقيمة
وما بان من حق فلا تتركه	ولا تعص من يدعو لأقوم شرعة
ودع دين ذا العادات، لا تتبعه	وعج عن سبيل الأمة الغضبية
ومن ضل عن حق فلا تقفونه	وزن ما عليه الناس بالمعدلية
هنالك تبدو طالعات من الهدى	تبشر من قد جاء بالحنيفية
بملة إبراهيم ذاك إمامنا	ودين رسول الله خير البرية
فلا يقبل الرحمن ديناً سوى الذي	به جاءت الرسل الكرام السجية

وقد جاء هذا الحاشر الخاتم الذي	حوى كل خير في عموم الرسالة
وأخبر عن رب العباد بأن من	غدا عنه في الأخرى بأقبح خيبة
فهذي دلالات العباد لحائر	وأما هداه فهو فعل الربوبية
وفقد الهدى عند الورى لا يفيد من	غدا عنه، بل يجزى بلا وجه حجة
وحجة محتج بتقدير ربه	تزيد عذاباً، كاحتجاج مريضة
وأما رضانا بالقضاء فإنما	أمرنا بأن نرضى بمثل المصيبة
كسقم، وفقر، ثم نل، وغربة	وما كان من مؤذ، بدون جريمة
فأما الأفاعيل التي كرهت لنا	فلا نرتضى، مسخوطة لمشينة
وقد قال قوم من أولي العلم: لا رضا	بفعل المعاصي والذنوب الكبيرة
وقال فريق: نرتضى بقضائه	ولا نرتضى المقضى أقبح خصلة
وقال فريق نرتضى بإضافة	إليه، وما فينا فنلقى بسخطة
كما أنها للرب خلق، وأنها	لمخلوقة، ليست كفعل الغريزة
فنرضى من الوجه الذي هو خلقه	ونسخط من وجه اكتساب الخطيئة
ومعصية العبد المكلف تركه	لما أمر المولى، وإن بمشينة
فإن إله الخلق حق مقالته	بأن العباد في جحيم وجنة

كما أنهم في هذه الدار هكذا	بل البهم في الآلام أيضاً ونعمة
وحكمته العليا اقتضت ما اقتضت من الـ	فروق بعلم ثم أيد ورحمة
يسوق أولي التعذيب بالسبب الذي	يقدره نحو العذاب بعزة
ويهدي أولي التنعيم نحو نعيمهم	بأعمال صدق، في رجاء وخشية
وأمر إله الخلق بين ما به	يسوق أولي التنعيم نحو السعادة
فمن كان من أهل السعادة أثمرت	أوامره فيه بتيسير صنعة
ومن كان من أهل الشقاوة لم ينل	بأمر ولا نهى بتقدير شقوة
ولا مخرج للعبد عما به قضى	ولكنه مختار حسن وسوأة
فليس بمجسور عديم الإرادة	ولكنه شاء بخلق الإرادة
ومن أعجب الأشياء: خلق مشيئة	بها صار مختار الهدى بالضلالة
فقولك: هل أختار تركاً لحكمة؟	كقولك: هل أختار ترك المشيئة؟
وأختار أن لا أختار فعل ضلالة	ولو نلت هذا الترك فزت بتوبة
وذا ممكن، لكنه متوقف	على ما يشاء الله من ذي المشيئة
فدونك، فافهم ما به قد أجبت من	معانٍ، إذا انحلت بفهم غريزة
أشارت إلى أصل يشير إلى الهدى	ولله رب الخلق أكمل مدحة

وصلي إله الخلق جل جلاله على المصطفى المختار خير البرية

مجموع الفتاوى ٨ / ٢٤٥ - ٢٥٥

ثانياً: القصيدة الألفية في الحج

وسئل رحمه الله:

ماذا يقول أهل العلم في رجل
أتاه ذو العرش مالاً حج واعتَمرا
فهزه الشوق نحو المصطفى طرباً
أترون الحج؟ أفضل أم إثاره الفقرا
أم حجه عن أبيه ذلك أفضل أم
ماذا الذي يا سادتي ظهرا
فأفتوا محباً لكم فديتكمو
ونكركم دأبه إن غاب أو حضرا

فأجاب رضي الله عنه:

نقول فيه: بأن الحج أفضل من
والحج عن والديه فيه برهما
فعل التصديق والإعطاء للفقرا
لكن إذا الفرض خص الأب كان إذاً
والأم أسبق في البر الذي ذكرنا
كما إذا كان محتاجاً إلى صلة
هو المقدم فيما يمنع الضررا
هذه جوابك يا هذا موازنة
وأمه قد كفأها من برى البشرى
وليس مفتيك معدوداً من الشعرا

مجموع الفتاوى ٢٦ / ١٠ - ١١

الفصل الثامن

مروياته

الفصل الثامن

مروياته

أولاً - الأربعون لشيخ الإسلام سمعها جماعة على الذهبي

بسم الله الرحمن الرحيم رب أعن:

أخبرنا الزين أبو محمد عبدالرحمن بن العماد أبي بكر بن زريق الحنبلي في كتابه إلي غير مرة، أخبرنا أبو العباس أحمد بن أبي بكر بن أحمد بن عبد الحميد المقدسي سماعاً في يوم السبت ٢٤ صفر سنة ٧٩٧، ح وكتب إلي الأشياخ الثلاثة أبو إسحق الحرمللي، وأبو محمد البقري، وأبو العباس الرسلاني قالوا: أخبرنا الحافظ أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي إذنا مطلقاً، قالوا: أخبرنا الشيخ الإمام العالم العلامة البارع الأوحّد القدوة الحافظ أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن السلام بن تيمية، قال الذهبي: بقراءتي عليه في جمادى الآخرة سنة ٧٢١.

قال: الحمد لله نعمده ونستعينه ونستهديه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ونشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون. وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً.

الحديث الأول

أخبرنا الإمام زين الدين أبو العباس أحمد بن عبدالدائم بن نعمة بن أحمد المقدسي قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٦٦٧، أخبرنا أبو الفرج عبد المنعم بن عبد الوهاب ابن سعد بن كليب قراءة عليه، أخبرنا أبو القاسم علي بن أحمد بن محمد بن بيان الرزاز قراءة عليه، أخبرنا أبو الحسن محمد بن محمد بن إبراهيم بن مخلد البزاز، أخبرنا أبو علي إسماعيل بن محمد بن إسماعيل الصفار، حدثنا الحسن بن عرفة بن زيد العبدي، حدثني أبو بكر بن عياش عن أبي إسحق السبيعي عن البراء بن عازب قال:

خرج رسول الله ﷺ وأصحابه فأحرمننا بالحج. قال فلما قدمنا مكة قال: "اجعلوا: حجكم عمرة". وقال: فقال الناس: يا رسول الله قد أحرمننا بالحج فكيف نجعلها عمرة؟ قال فقال رسول الله ﷺ: انظروا الذي أمركم به فافعلوا، قال فردوا عليه القول، فغضب ثم انطلق حتى دخل على عائشة رضي الله عنها غضبان، فرأت الغضب في وجهه، فقالت: من أغضبك أغضبه الله. قال: "ومالي لا أغضب وأنا أمر بالإمر ولا أتبع". رواه النسائي وابن ماجه من حديث أبي بكر ابن عياش.

مولده في صفر سنة ٥٧٥، وتوفي يوم الإثنين ثامن رجب سنة ٦٦٨.

الحديث الثاني

أخبرنا الشيخ المسند كمال الدين أبو نصر عبدالعزيز بن عبدالمعزم بن الخضر بن شبل بن عبدالحارثي قراءة عليه وأنا أسمع في يوم الجمعة سادس شعبان سنة ٦٦٩ بجامع دمشق، أخبرنا الحافظ أبو محمد القاسم بن الحافظ أبي القاسم علي ابن الحسن بن هبة الله بن عساكر قراءة عليه في ربيع الآخر سنة ٥٩٦ أخبرنا أبو الفضائل ناصر بن محمود بن علي القدسي الصائغ، وأبو القاسم نصر بن أحمد بن مقاتل السوسي قراءة عليهما، قالا أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن زهير المالكي، حدثنا أبو الحسن علي بن محمد بن شجاع الربيعي المالكي، أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الرحمن بن عبيد الله القطان، حدثنا خيثمة، حدثنا العباس بن الوليد حدثنا عقبة ابن علقمة، حدثنا سعيد بن عبدالعزيز عن عطية بن قيس عن عبدالله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ: "إني رأيت عمود الكتاب انتزع من تحت وسانتني، فنظرت فإذا هو نور ساطع عمد به إلى الشام، ألا إن الإيمان إذا وقعت الفتنة بالشام".

مولده سنة ٥٨٩ وتوفي في شعبان سنة ٦٧٢.

الحديث الثالث

أخبرنا الإمام تقي الدين أبو محمد إسماعيل بن إبراهيم بن أبي اليسر التتويحي قراءة عليه وأنا أسمع في سنة ٦٦٩، أخبرنا أبوطاهر بركات بن إبراهيم الخشوعي قراءة عليه أخبرنا أبو محمد عبدالكريم بن حمزة بن الخضر السلمي، أخبرنا أبو الحسن

طاهر بن أحمد بن علي بن محمود المحمودي العاني، أخبرنا أبو الفضل منصور بن نصر بن عبد الرحيم بن بنت الكاغي، حدثنا أبو عمرو الحسن بن علي ابن الحسن العطار، حدثنا إبراهيم بن عبدالله بن عمر بن بكير بن الحارث القيسي، حدثنا وكيع بن الجراح بن مليح الرواسي، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: "يُدعى نوح يوم القيامة فيقال له: هل بلغت؟ فيقول: نعم. فيدعى قومه فيقال لهم: هل بلغتكم؟ فيقولون: ما أئانا من نذير، وما أئانا من أحد. فيقال لنوح: من يشهد لك؟ فيقول: محمد وأمته. فذلك قوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَمَلْنَاكُمْ آمَةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣] قال: الوسط العدل".

مولده سنة ٥٨٩ توفي في صفر سنة ٦٧٢.

الحديث الرابع

أخبرنا الفقيه سيف الدين أبو زكريا يحيى بن عبد الرحمن بن نجم بن عبد الوهاب الحنبلي قراءة عليه وأنا أسمع في يوم الجمعة عاشر شوال ٧٥ سنة ٦٦٩، وأبو عبدالله محمد بن عبد المنعم بن القواس والمؤمل بن محمد البالسي، وأبو عبدالله محمد بن أبي بكر العامري في التاريخ وأبو العباس أحمد بن شيبان وأبو بكر بن محمد الهروي، وأبو زكريا يحيى بن أبي منصور بن الصيرفي، وأبو الفرج عبد الرحمن بن سليمان البغدادي والشمس بن الزين والكمال عبد الرحيم وابن العسقلاني، وزينب بنت مكي، وست العرب. قال الأمل وابن شيبان وزينب: أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد وقال الباقر وابن شيبان: أخبرنا زيد بن الحسن الكندي زاد ابن الصيرفي فقال: وأبو محمد عبدالعزيز بن معالي بن غنيمه بن منينا قراءة عليه، قالوا: أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد بن عبد الله الأنصاري، أخبرنا أبو إسحق إبراهيم بن عمر بن أحمد البرمكي، أخبرنا أبو محمد عبدالله بن إبراهيم بن أيوب بن ماسي، حدثنا أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله مسلم الكجي، حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري، حدثني حميد عن أنس: "أن الربيع بنت النضر عمته لطمت جارية فكسرت سننها، فعرضوا عليهم الأرض فأبوا، فطلبوا العفو فأبوا، فاتوا النبي ﷺ فأمرهم

بالقصاص، فجاء أخوها أنس بن النضر فقال: يا رسول الله أتكسر سن الربيع؟! والذي بعثك بالحق لا تكسر سنّها، قال: يا أنس كتاب الله القصاص، فعفا القوم. فقال رسول الله ﷺ: إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره".
أخرجه البخاري عن الأنصاري.

مولده سنة ٥٩٢ وتوفي في شوال سنة ٦٧٢

الحديث الخامس

أخبرنا الحاج المسمند أبو محمد أبو بكر بن محمد بن أبي بكر بن عبد الواسع الهروي في ربيع الأول سنة ٦٦٨، والمذكورون بسندهم إلى الأنصاري، قال حدثني حميد عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: "انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً. قال: قلت: يا رسول الله! أنصره مظلوماً فكيف أنصره ظالماً؟ قال: تمنعه من الظلم، فذاك نصرك إياه." أخرجه البخاري عن عثمان بن أبي شيبة عن هشيم، وأخرجه الترمذي عن محمد بن حاتم عن الأنصاري -كما أخرجه- وقال: حسن صحيح. وأخبرنا به الشيخ شمس الدين بن أبي عمر قراءة عليه، أخبرنا أبو اليمن الكندي فذكره.
مولده سنة ٥٩٤ وتوفي في رجب سنة ٦٧٣.

الحديث السادس

أخبرنا الشيخ المسمند زيد الدين أبو العباس المؤمل بن محمد بن علي بن محمد ابن علي بن منصور بن المؤمل البالسي قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٦٦٩، والمذكورون بسندهم إلى الأنصاري قال حدثني سليمان التيمي عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: "من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار".
رواه البخاري ومسلم بمعناه من رواية عبدالعزيز بن صهيب عن أنس.
مولده سنة ٦٠٢ وقيل ثلاث وتوفي في رجب سنة ٦٧٧.

الحديث السابع

أخبرنا الشيخ العنل رشيد الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر محمد بن محمد بن سليمان العامري قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٦٦٩، والمذكورون بسندهم إلى الأنصاري، حدثني التيمي، حدثنا أنس بن مالك قال: "عطس عند النبي ﷺ رجلان فشمت -أو فسمت- أحدهما ولم يشمت الآخر -أو فسمته ولم يشمت الآخر-، فقيل: يا رسول الله! عطس عندك رجلان فشمت أحدهما ولم تشمت الآخر؟! -أو فسمته ولم تشمت الآخر؟- فقال: إن هذا حمد الله فشمته، وإن هذا لم يحمد الله فلم أشمته.

رواه البخاري عن محمد بن كثير عن سفيان الثوري: ورواه مسلم عن محمد بن عبد الله بن نمير عن حفص بن غياث كلاهما عن التيمي.

توفي في ذي الحجة سنة ٦٨٢

الحديث الثامن

أخبرنا الإمام العالم الزاهد كمال الدين أبو زكريا يحيى بن أبي منصور بن أبي الفتح بن رافع بن علي الحراني بن الصيرفي قراءة عليه في شوال سنة ٦٦٨، أخبرنا أبو العباس أحمد بن يحيى بن بركة بن الديقي قراءة عليه وأنا أسمع، أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد بن عبد الواحد بن الحسن القزاز قراءة عليه في حادي عشرين جمادى الأولى سنة ٥٣٤، أخبرنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن محمد بن عمر بن المسلم المعدل إملاء من لفظه باستملاء شيخنا أبي بكر الخطيب في صفر سنة ٤٦٣، أخبرنا أبو الفضل عبيد الله بن عبد الرحمن بن محمد الزهري، أخبرنا أبو بكر جعفر بن محمد ابن الحسن بن المستفاض الفريابي، حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن أبي سهيل نافع بن مالك بن أبي عامر، عن أبيه، عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: "آية المنافق ثلاثة إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف وإذا أوتن خان".

الحديث التاسع

أخبرنا الشيخ الفقيه الإمام العالم البارع جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن سليمان بن سعيد بن سليمان البغدادي قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٦٦٨، أخبرنا أبو اليمين زيد بن الحسن بن زيد الكندي قراءة عليه، أخبرنا أبو عبد الله الحسين بن علي ابن أحمد بن المقرئ، أخبرنا أبو الحسين أحمد بن محمد بن أحمد بن النقور، أخبرنا أبو طاهر محمد بن عبد الرحمن بن العباس المخلص سنة ٣٩٠، حدثنا يحيى حدثنا يونس حدثنا أبو الأحوص عن أشعث بن أبي الشعثاء عن محمد بن عمير عن أبي هريرة قال: "نهى رسول الله عن بيعتين وعن لبستين: أن يلبس الرجل الثوب الواحد ويشتمل به ويطرح أحد جانبيه على منكبيه، ويحتبتي في الثوب الواحد. وأن يقول: انبذ إلي ثوبك وأنبذ إليك ثوبي من غير أن يثلبا".

مولده سنة ٥٨٥ بحران وتوفي في شعبان سنة ٦٧٠ بدمشق.

الحديث العاشر

أخبرنا شرف الدين أبو عبد الله محمد بن عبد المنعم بن عمر بن عبد الله بن غدير بن القواس الطائي قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٦٧٥، وأبو الحسن بن البخاري، قالوا: أخبرنا أبو العباس الخضر بن كامل بن سالم السروجي قراءة عليه، أخبرنا أبو عبد الله الحسين بن علي ابن أحمد المقرئ وقال الفخر البخاري: أخبرنا أبو اليمين الكندي أيضا، أخبرنا أبو القاسم إسماعيل بن أحمد بن عمر السمرقندي، قالوا: أخبرنا أبو الحسين أحمد بن محمد بن أحمد بن عبد الله بن النقور، أخبرنا أبو الحسين محمد بن عبد الله بن الحسين بن عبد الله بن هارون ابن أخي ميمي الدقاق، حدثنا عبد الله، حدثنا داود، حدثنا الوليد بن مسلم، عن أبي غسان محمد ابن مطرف، عن زيد بن أسلم، عن علي بن الحسين، عن سعيد بن مرجانة، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: "من أعتق رقبة أعتق الله عز وجل بكل عضو منها عضوا منه من النار، حتى فرجه بفرجه".

رواه البخاري عن محمد بن عبد الرحيم عن داود بن رشيد. ورواه مسلم، عن داود نفسه، ورواه الترمذي، عن قتيبة، عن الليث، عن ابن الهاد، عن عمر بن علي بن الحسين، عن سعيد بن مرجانة.

ولد سنة ٦٠٢ وتوفي في ربيع الآخر سنة ٦٨٢.

الحديث الحادي عشر

أخبرنا المشايخ الصلحاء المستدون أبو عبدالله محمد بن بدر بن محمد بن يعيش الجزري، وأبو العباس أحمد بن شيبان، وأبو الفضل إسماعيل بن أبي عبدالله ابن العسقلاني، وزينب بنت أحمد بن كامل قراءة عليهم وأنا أسمع في شعبان سنة ٦٧٥ بقاسيون، قالوا أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد البغدادي قراءة عليه ونحن نسمع، أخبرنا أبو القاسم عبدالله بن أحمد بن عبدالقادر بن يوسف، وأبو منصور عبدالرحمن بن محمد بن عبدالواحد القزاز، وأبو الفتح عبد الله بن محمد بن محمد البيضاوي قراءة عليهم، وأنا أسمع، قالوا: أخبرنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن محمد بن المسلم المعدل، أخبرنا أبو طاهر محمد بن عبدالرحمن بن العباس المخلص، أخبرنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي، حدثني عبدالله بن مطيع، حدثنا إسماعيل بن جعفر. قال البغوي: وحدثني صالح بن مالك، حدثنا عبدالعزيز ابن عبدالله، قال البغوي: وحدثني جدي، حدثنا يزيد بن هارون. كلهم عن حميد عن أنس أن النبي: "قال دخلت الجنة، فإذا أنا بقصر من ذهب، فقلت لمن هذا القصر؟ فقالوا: لشاب من قريش فظننت أني أنا هو فقلت: ومن هو؟ قالوا: عمر بن الخطاب. واللفظ لابن مطيع.

توفي في شعبان سنة ٦٧٥.

الحديث الثاني عشر

أخبرنا الفقيه الإمام العالم العامل زين الدين أبو إسحق إبراهيم بن أبي الفرج بن أبي طاهر بن محمد بن نصر عرف بابن السديد الأنصاري الحنفي قراءة عليه في رجب سنة ٦٧٥، أخبرنا أبو اليمن زيد بن الحسن بن زيد الكندي قراءة عليه، وأخبرتنا زينب بنت مكي، قالت: أخبرنا أبو حفص بن طبرزد. قالوا: أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد بن الأنصاري، أخبرنا أبو الحسن علي بن إبراهيم بن عيسى الباقلائي، حدثنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك القطيعي، حدثنا محمد بن موسى القرشي، حدثنا عون بن عمارة، حدثنا حميد الطويل،

عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: "الصائم بالخيار ما بينه وبين نصف النهار".

توفي في جمادى الأولى سنة ٦٧٧ وله ثلاث وسبعون سنة.

الحديث الثالث عشر

أخبرنا الشيخ الإمام المقرئ الرئيس الفاضل كمال الدين أبو إسحق إبراهيم بن أحمد بن إسماعيل بن فارس التميمي السعدي قراءة عليه وأنا أسمع في رمضان سنة ٦٧٤، أخبرنا أبو اليمن زيد بن الحسن بن زيد الكندي، أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي الأنصاري، أخبرنا أبو الحسين محمد بن أحمد حسنون النرسي سنة ٤٥٥، أخبرنا أبو طاهر محمد بن عبد الرحمن المخلص، حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد البغوي، حدثنا شريح بن يونس ومحمد بن يزيد الأكمي، وابن البزار، وهارون ابن عبد الله، قالوا: حدثنا معن، عن معاوية بن صالح، عن بحير بن سعد، عن خالد ابن معدان، عن عقبة بن عامر الجهني، قال: قال رسول الله ﷺ: "المسر بالقرآن كالمسر بالصدقة، والجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة".

أخبرنا علياً بدرجة، ويوافقه أحمد بن عبد الدائم، أخبرنا ابن كليب أخبرنا ابن بيان، حدثنا ابن مخلد، أخبرنا الصفار، حدثنا ابن عرفة، حدثنا إسماعيل بن عياش، عن بحير فذكره.

مولده ٥٩٦ وتوفي في صفر سنة ٦٧٦.

الحديث الرابع عشر

أخبرنا الإمام المسند زين الدين أبو العباس أحمد بن أبي الخير سلامة بن إبراهيم ابن سلامة بن الحداد الدمشقي بقرائتي عليه وأنا أسمع في ربيع الأول سنة ٦٧٥ قلت له أخبرك أبو سعيد خليل بن أبي الرجاء بن أبي الفتح الراراني إجازة، وقرئ على والدي وأنا أسمع بحران سنة ٦٦٦، أخبرك يوسف بن خليل، أخبرنا الراراني أخبرنا أبو علي الحسن بن أحمد بن الحسن الحداد، أخبرنا أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحق الحافظ، أخبرنا أبو بكر أحمد بن يوسف بن خالد، حدثنا

الحارث بن أبي أسامة، حدثنا عبد الله بن بكر، حدثنا حميد عن أنس، قال: "رأى رسول الله حبلاً ممدوداً بين ساريتين من سوازي المسجد، قال: ما هذا الحب؟ قالوا: يا رسول الله! فلانة تصلي ما عقلت، فإذا غلبت أخذت به، قال: فلتصل ما عقلت، فإذا غلبت فلتنم".

مولده في ربيع الأول سنة ٦٠٩ وتوفي في عاشوراء سنة ٦٧٨.

الحديث الخامس عشر

أخبرنا العدل المسند أمين الدين أبو محمد القاسم بن أبي بكر بن قاسم بن غنيمه إلاربلى وأبو بكر بن عمر بن يونس المزني الحنفي وأبو عبد الله محمد بن محمد سليمان العامري قراءة عليهم وأنا أسمع سنة ٦٧٧ قال الأول: أخبرنا أبو الحسن المؤيد، عن محمد بن الفضل بن أحمد الفراوي، وقال الآخران: أخبرنا أبو القاسم عبد الصمد بن الحرستاني قراءة عليه، أخبرنا الفروي إجازة، أخبرنا أبو الحسين عبد الغافر ابن محمد بن عبد الغافر القارسي، أخبرنا أبو أحمد محمد بن عيسى بن عمروية الجلودي، أخبرنا أبو إسحق إبراهيم بن محمد ابن سفيان، حدثنا مسلم بن الحجاج القشيري، حدثنا خلف بن هشام، وأبو الربيع الزهراني، وقتيبة بن سعيد، كلهم عن حماد، قال خلف: حدثنا حماد بن زيد، عن محمد بن زياد، حدثنا أبو هريرة، قال: قال محمد ﷺ: "أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار". ولد إلاربلى في سنة ٥٩٥ أو قبلها بأربل وتوفي في جمادى الأولى سنة ٦٨٠، وولد المزني سنة ٥٩٣ وتوفي في شعبان سنة ٦٨٠.

الحديث السادس عشر

أخبرنا الشيخ الإمام العالم قاضي القضاة شمس الدين أبو محمد عبد الله بن محمد بن عطاء بن حسن الحنفي قراءة عليه وأنا أسمع في سنة ٦٦٧، وأبو العباس علان وأبو العباس بن شيبان، قالوا أخبرنا أبو علي حنبل بن عبد الله بن القرج الرصافي قراءة عليه، أخبرنا أبو القاسم هبة الله بن محمد بن عبد الواحد بن الحصين الشيباني، أخبرنا أبو علي الحسن بن علي بن محمد بن المذهب التميمي، أخبرنا أبو

بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك القطيعي، حدثنا أبو عبد الرحمن عبد الله بن الإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني رضي الله عنه، حدثني أبي أحمد بن محمد، حدثنا سفيان بن عبدالله بن دينار سمعت عمر يقول: قال رسول الله ﷺ: "من أقتى كلباً - إلا كلب ماشية أو كلب قنص - نقص من أجره كل يوم قبراطان." مولده سنة ٥٩٥ وتوفي في جمادى الأولى سنة ٦٧٣.

الحديث السابع عشر

أخبرنا الشيخ الإمام العالم العلامة الزاهد القاضي للقضاة شمس الدين أبو محمد عبد الرحمن بن أبي عمر محمد بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي الحنبلي قراءة عليه وأنا أسمع في شعبان سنة ٦٦٧ بقاسيون وابن شيبان وابن العسقلاني وابن الحموي، قالوا: أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد، أخبرنا أبو القاسم هبة الله ابن محمد بن عبد الواحد بن الحصين، أخبرنا أبو طالب محمد بن محمد بن إبراهيم بن غيلان البزاز، أخبرنا أبو بكر محمد بن عبدالله بن إبراهيم الشافعي، حدثنا محمد بن سلمة الواسطي، حدثنا يزيد بن هارون، حدثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: كنا مع رسول الله ﷺ وكان القوم يصعدون عقبة أو ثنية، فإذا صعد الرجل قال: لا إله إلا الله والله أكبر - قال: أحسبه قال بأعلى صوته - ورسول الله على بغلته يمرضها في الجبل، فقال النبي ﷺ: يا أبا موسى! إنكم لا تتادون أصم ولا غائباً. ثم قال: يا عبدالله بن قيس - أو يا أبا موسى - ألا أدلك على كلمة من كنوز الجنة! قال: قلت: بلى يا رسول الله! قال: قل لاهول ولا قوة إلا بالله.

مولده سنة ٥٩٧ وتوفي في سنة ٦٨٢.

الحديث الثامن عشر

أخبرنا المسند الأصيل العدل مجد الدين أبو عبدالله محمد بن إسماعيل بن عثمان بن مظفر بن هبة الله بن عساكر الدمشقي قراءة عليه وأنا أسمع في شعبان سنة ٦٦٧، أخبرنا الحافظ أبو محمد القاسم بن علي بن الحسن بن هبة الله بن عساكر

قراءة عليه، أخبرنا أبو الدرداء باقوت بن عبد الله الرومي التاجر مولى ابن البخاري قراءة عليه، وأخبرتنا زينب بنت مكي وإسماعيل بن المسقلاني، قالوا: أخبرنا بن طبرزد، أخبرنا القاضي أبو بكر الأنصاري، وأبو بكر أحمد بن الأشقر الدلال، وأبو غالب محمد بن أحمد بن قریش، وأبو بكر أحمد بن دحروج، قالوا جميعهم: أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبد الله بن هزار مرد الصريفي قراءة عليه، حدثنا أبو طاهر محمد بن عبد الرحمن بن العباس المخلص إماماً في شعبان سنة ٣٩٣، حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد البغوي، حدثنا شيبان بن فروخ، حدثنا مبارك بن فضالة، حدثنا الحسن، عن أنس قال: "كان رسول الله ﷺ يخطب يوم الجمعة إلى جانب خشبة مسنداً ظهره إليها، فلما كثر الناس قال ابنوا لي منبراً له عتبتان فلما قام على المنبر يخطب حنت الخشبة إلى رسول الله ﷺ، قال أنس: "وأنا في المسجد فسمعت الخشبة تحن حنين الواله، فما زالت تحن حتى نزل إليها فاحتضنها فسكتت".

وكان الحسن إذا حدث بهذا الحديث بكى، ثم قال: يا عباد الله! الخشبة تحن إلى رسول الله شوقاً إليه لمكانه من الله عز وجل، فأنتم أحق أن تشاقبوا إلى لقائه. مولده سنة ٥٨٧، وتوفي في ذي القعدة سنة ٦٩٩.

الحديث التاسع عشر

أخبرنا الشيخ الإمام الصدر الرئيس شمس الدين أبو الغنائم المسلم بن محمد ابن المسلم بن علان القيسي قراءة عليه وأنا أسمع في سنة ٦٨٠، وأبو الحسن بن البخاري، قالوا أخبرنا أبو اليمين زيد بن الحسن بن زيد الكندي قراءة عليه، أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد الأنصاري، حدثنا أبو محمد الحسن بن علي بن محمد بن الحسن الجوهري إماماً، أخبرنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان ابن مالك القطيعي، حدثنا بشر بن موسى، حدثنا أبو نعيم، حدثنا الأعشى، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "قال الله عز وجل: الصوم لي وأنا أجزي به، يدع شهوته وأكله وشربه من أجلي، والصوم جنة، وللصائم فرحتان: فرحة حين يفطر، وفرحة حين يلقى الله عز وجل، ولخوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك". ولد سنة ٥٩٤، وتوفي في سانس ذي الحجة سنة ٦٨٠.

الحديث العشرون

أخبرنا الرئيس عماد الدين أبو محمد عبد الرحمن بن أبي الصعر بن السيد بن الصانع الأنصاري قراءة عليه وأنا أسمع في سنة ٦٧٦، وأبو العز يوسف بن يعقوب ابن المجاور، والمسلم بن علان، قالوا: أخبرنا أبو اليمن زيد بن الحسن بن زيد الكندي قراءة عليه، أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد زريق القرظ الشيباني قراءة عليه، أخبرنا الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، أخبرنا أبو عمر عبد الواحد بن محمد بن عبد الله بن مهدي، حدثنا القاضي أبو عبد الله الحسين بن إسماعيل المحاملي، حدثنا أبو موسى محمد بن المثنى، حدثنا ابن عيينة، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ لما جاء إلى مكة دخلها من أعلاها وخرج من أسفلها.

رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي عن أبي موسى.
توفي في رمضان سنة ٦٧٩.

الحديث الحادي والعشرون

أخبرنا أبو إسحق إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن يحيى بن علوي بن الحسين للدرجي القرشي قراءة عليه وأنا أسمع في رجب سنة ٦٨٠، أخبرنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن نصر بن أبي الفتح الصيدلاني بإجازة، أخبرنا أبو علي الحسن بن أحمد بن الحسن الحداد، أخبرنا أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحق الحافظ، أخبرنا أبو محمد عبد الله بن جعفر بن أحمد بن فارس، قال سمعت سفيان بن عيينة يقول: حدثنا عاصم، عن زر قال: " أتيت صفوان بن عسال المرادي فقال لي ما جاء بك؟ قلت: جئت أبتغاء العلم، قال: فإن الملائكة تضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يطلب. قلت: حك في نفسي أو صدري المسح على الخفين بعد الغائط والبول، فهل سمعت من رسول الله ﷺ في ذلك شيئا؟ قال: نعم. كان يأمرنا إذا كنا سفرا -أو مسافرين- أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن إلا من جنابة، ولكن من غائط أو بول أو نوم. قلت: هل سمعته يذكر الهدى؟ قال: نعم! بينا نحن معه في مسير إذ ناداه أعرابي بصوت له جهوري، فقال: يا محمد! فأجابه على نحو من كلامه: هاؤم! قال:

أرأيت رجلاً يحب قوماً ولم يلحق بهم؟ قال: المرء مع من أحب، ثم لم يزل يحدثنا أن من قبل المغرب باباً يفتح الله عز وجل للتوبة مسيرة عرضه أربعون سنة ولا يغلِق حتى تطلع الشمس من قبله وذلك قول الله: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ مَا يَتَى بِكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْتَابُهَا﴾ [الأنعام: ١٥٨] الآية.

ولد سنة ٥٩٩ وتوفي في صفر سنة ٦٧١.

الحديث الثاني والعشرون

أخبرنا نجيب الدين أبو المرفه المقداد بن أبي القاسم هبة الله بن المقداد بن على القيسي قراءة عليه وأنا أسمع، أخبرنا أبو محمد عبد العزيز بن محمود بن المبارك ابن الأخضر قراءة عليه، أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الباقي الأنصاري، أخبرنا أبو إسحق البرمكي، أخبرنا أبو محمد بن ماسي، حدثنا أبو مسلم الكجي، حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري، حدثني سليمان التيمي، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: "لا هجرة بين المسلمين فوق ثلاثة أيام أو قال ثلاث ليال".

الحديث الثالث والعشرون

أخبرنا الإمام أبو عبد الله محمد بن عامر بن أبي بكر الغسولي بقراعتي عليه في سنة ٦٨٢، أخبرنا أبو البركات داود بن أحمد بن محمد بن ملاعب قراءة عليه، أخبرنا أبو الفضل محمد بن عمر بن يوسف الأرموي قراءة عليه، أخبرنا أبو الغنائم عبد الصمد بن علي بن محمد بن المأمون، أخبرنا أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني، حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البيهقي، حدثنا صالح بن حاتم بن وردان، حدثنا المعتمر بن سليمان، حدثني عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري، عن عامر بن سعد، عن أبيه قال: قلت: "يا رسول الله! أعطيت فلاناً وفلاناً ومنعت فلاناً وهو مؤمن". قال: "أو مسلم".

توفي في جمادى الآخرة سنة ٦٨٤ وقد قارب الثمانين.

الحديث الرابع والعشرون

أخبرنا الشيخ فخر الدين أبو الحسن علي بن أحمد بن عبد الواحد بن أحمد بن عبد الرحمن بن إسماعيل بن منصور بن البخاري المقدسي قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٦٨١، والشيخ شمس الدين عبد الرحمن بن أبي عمر سنة ٦٦٧، أخبرنا أبو المحاسن محمد بن كامل بن أحمد التتويحي قراءة عليه، أخبرنا أبو محمد طاهر بن سهل بن بشر الأسفرائيني، أخبرنا أبو القاسم الحسين بن الحسن بن محمد بن إبراهيم الحنظلي، حدثنا أبو الحسن عبد الوهاب بن الوليد بن موسى بن راشد بن خالد بن يزيد بن عبد الله الكلابي من لفظه أخبرنا أبو بكر محمد بن خريم بن مروان العقيلي قراءة عليه وأنا أسمع، أخبرنا أبو الوليد هشام بن عمار بن نصير بن ميسرة السلمي، حدثنا مالك بن أنس، حدثنا إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة، عن أنس بن مالك: أن رسول الله ﷺ قال: "الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة".

رواه البخاري عن القعنبي عن مالك.

ولد في سلخ سنة ٥٩٥ وتوفي في ربيع الآخر سنة ٦٩٠.

الحديث الخامس والعشرون

أخبرنا أبو العباس أحمد بن شيبان بن تغلب بن حيدة الشيباني قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٦٨٤، أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد البغدادي قراءة عليه، أخبرنا أبو غالب أحمد بن الحسن بن أحمد بن عبد الله بن البناء قراءة عليه ونحن نسمع، أخبرنا أبو محمد الحسن بن علي بن محمد بن الحسن بن عبد الله الجوهري قراءة عليه في رمضان سنة ٤٥٢، أخبرنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك القطيعي قراءة عليه وأنا حاضر أسمع، حدثنا أبو علي بشر بن موسى بن صالح الأسدي، حدثنا أبو نعيم حدثنا الأعمش، عن شقيق بن سلمة، قال: قال عبد الله رضي الله عنه: "كنا إذا صلينا خلف النبي ﷺ قلنا: السلام على الله دون عبد الله، السلام على جبريل وميكائيل، السلام على فلان وعلى فلان"، فالتفت إلينا النبي ﷺ فقال: "الله هو السلام، فإذا صلى أحدكم فليقل: التحيات لله والصلوات والطيبات. السلام عليك أيها

النبي ورحمة الله وبركاته. السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله".

أخرجه البخاري، وأخرجه مسلم عن ابن المثنى عن غندر عن شعبة عن منصور كلاهما عن شقيق.

مولده سنة ٥٩٩ وتوفي في صفر سنة ٦٨٥.

الحديث السادس والعشرون

أخبرنا أبو يحيى إسماعيل بن أبي عبد الله بن حماد بن عبد الكريم العسقلاني بقراءتي عليه في سنة ٦٨١، وأبو العباس بن شيبان، والجمال أحمد بن أبي بكر الحموي، وأبو الحسن بن البخاري، وعلى بن محمود بن شهاب، قالوا: أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد البغدادي قراءة عليه، أخبرنا هبة الله بن محمد بن الحصين الشيباني، أخبرنا أبو طالب محمد بن محمد بن إبراهيم بن غيلان البزار، أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن إبراهيم الشافعي، أخبرنا أبو الحسن علي بن الحسن بن عبدويه الجرار، حدثنا عبد الله بن بكر السهمي، حدثنا حميد عن أنس قال: "كان رسول الله ﷺ في طريق ومعه أناس من أصحابه، فعرضت له امرأة فقالت: يا رسول الله! لي إليك حاجة، فقال: يا أم فلان! اجلسي في أدنى نواحي السكك حتى اجلس إليك. ففعلت، فجلس إليها حتى قصت حاجتها.

رواه أحمد عن عبد الله بن بكر. سمع ابن العسقلاني في الرابعة سنة ٥٩٩، وتوفي في رمضان سنة ٦٨٢، ومولد ابن شهاب في سنة ٥٩٥، وتوفي في رمضان سنة ٦٨٠.

الحديث السابع والعشرون

أخبرنا الشيخ الجليل الصالح كمال الدين أبو محمد عبد الرحيم بن عبد الملك بن يوسف بن قدامة المقدسي قراءة عليه وأنا أسمع في صفر سنة ٦٨٠، وأبو العباس بن شيبان، أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد البغدادي قراءة عليه، أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد البزار، وأبو المواهب أحمد بن محمد

بن عبد الملك بن ملوك الوراق، قالوا: أخبرنا القاضي أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبري، أخبرنا محمد بن أحمد بن الغطريف، حدثنا أبو خليفة، حدثنا مسلم ابن إبراهيم، عن هشام، وشعبة، عن قتادة، عن سعيد بن المسيب، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: "العائد في هبته كالعائد في قبته". متفق عليه.

ولد في حدود سنة ٥٩٨، وتوفي في جمادى الأولى سنة ٦٨٠.

الحديث الثامن والعشرون

أخبرنا الشيخ الثقة زين الدين أبو بكر محمد بن أبي طاهر إسماعيل بن عبد الله بن عبد المحسن الأنماطي قراءة عليه وأنا أسمع في رجب سنة ٦٦٨، وأبو حامد بن الصابوني، والرشد محمد بن محمد العامري، قالوا أخبرنا أبو القاسم عبد الصمد بن محمد بن أبي الفضل الحرسستاني، أخبرنا أبو محمد طاهر بن سهل بن بشر الإسفرائيني، أخبرنا أبو الحسين محمد بن بكر بن عثمان الأزدي، أخبرنا أبو الحسن أحمد بن عبدالله بن زريق بانتقاء خلف الحافظ، حدثنا أبو محمد عبد الرحمن بن أحمد بن محمد بن الحجاج بن رشدين المهدي قراءة عليه، حدثنا أبو عمرو الحارث بن مسكين، حدثنا سفيان بن عيينة، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، أن رسول الله ﷺ قال: "اقتلوا الحيات وذا الطفيتين والأبتر، فإنهما يلتمسان البصر ويسقطان الحبل".

وكان ابن عمر يقتل كل حية، فرآه أبو لبابة -أو زيد بن الخطاب- وهو يطارد حية فقال له: قد نهى عن دواب البيوت.

أخبرنا به هبة الله بن محمد الحارثي، والشيخ شمس الدين بن أبي عمر، وأحمد بن شيبان، قالوا: أخبرنا ابن ملاعب، أخبرنا الأرموي، أخبرنا أبو القاسم بن اليسري، أخبرنا أبو أحمد الغرضي، حدثنا أبو بكر المطيري، أخبرنا بشر بن مطر، حدثنا سفيان، فذكره.

ولد سنة ٦٠٩، وتوفي في ذي الحجة ٦٨٤ بالقاهرة.

الحديث التاسع والعشرون

أخبرنا الإمام شمس الدين أبو الفرج عبدالرحمن بن أحمد بن عبد الملك بن عثمان بن عبدالله بن سعد المقدسي سنة ٦٨١، وأبو العباس بن شيان، وإسماعيل بن العسقلاني، قال الأولان: أخبرنا أبو اليمن زيد بن الحسن بن زيد الكندي، وقال الآخران أخبرنا أبو حفص بن طبرزد، قال أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد الأنصاري، أخبرنا أبو القاسم عمر بن الحسين بن إبراهيم بن محمد الخفاف قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٤٤٧، أخبرنا أبو الفضل عبدالله بن عبدالرحمن بن محمد الزهري قراءة عليه في سنة ٣٧٣، حدثنا محمد بن هارون، حدثنا محمد بن سليمان بن حبيب، حدثنا سعيد بن راشد عن عطاء، عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: "لا يقيم إلا من أن".

مولده سنة ٦٠٦، وتوفي في ذي القعدة سنة ٦٨٩.

الحديث الثلاثون

أخبرنا الأصل المسند نجم الدين أبو العز يوسف بن يعقوب بن محمد بن علي المجاور الشيباني قراءة عليه وأنا أسمع في المحرم سنة ٦٨٠، والمسلم بن علان قالوا: أخبرنا أبو اليمن زيد بن الحسن بن زيد الكندي قراءة عليه، أخبرنا أبو منصور عبدالرحمن بن محمد بن زريق القزاز الشيباني، أخبرنا الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب، أخبرنا أبو عبد الله الحسين بن محمد بن الحسن المؤدب، حدثني علي بن الحسن بن المثنى العنبري بأستراباد، حدثنا أبو بكر محمد بن جعفر بن سعيد الجوهري البغدادي بأرجان، حدثنا الحسن بن عرفة قال الخطيب: وأخبرنا أبو عمر بن مهدي وجماعة وجماعة، قالوا: أخبرنا إسماعيل بن محمد الصفار، حدثنا الحسن بن عرفة، حدثنا إسماعيل بن عياش، حدثنا موسى بن عقبة، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: "لا يقرأ الجنب ولا الحائض شيئا من القرآن".

لفظ حديث الجوهري رواه الترمذي عن ابن عرفة، وابن حجر. ورواه ابن ماجه، عن هشام بن عمار. كلهم عن إسماعيل، وأخبرنا عليا أحمد بن عبدالدائم قراءة

عليه، أخبرنا أبو الفرج بن كليب، أخبرنا أبو القاسم بن بيان، أخبرنا أبو الحسن ابن مخلد، أخبرنا الصفار فذكره.

مولده في سنة ٦٠١، وتوفي في ذي القعدة سنة ٦٩٠.

الحديث الحادي والثلاثون

أخبرنا الشيخ الإمام الحافظ جمال الدين أبو حامد محمد بن علي بن محمود بن أحمد بن علي بن الصابوني قراءة عليه وأنا أسمع في رمضان سنة ٦٦٨، أخبرنا أبو القاسم عبدالصمد بن محمد بن أبي الفضل الحرستاني قراءة عليه، أخبرنا جمال الإسلام أبو الحسن علي بن المسلم بن محمد بن علي بن الفتح السلمي سنة ٥٢٦، أخبرنا أبو عبد الله الحسن ابن أحمد بن عبد الواحد بن محمد بن أبي الحديد، أخبرنا أبو الحسن علي بن موسى بن الحسين، أخبرنا أبو القاسم علي بن يعقوب بن إبراهيم ابن أبي الصعب، حدثنا أبو زرعة عبد الرحمن بن عمرو بن عبدالله بن صفوان البصري، حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم، حدثنا الوليد بن مسلم، عن الأوزاعي، قال: سألت الزهري عن التي استعانت من رسول الله ﷺ، فقال: أخبرني عروة، عن عائشة: "أن رسول الله لما أتى بابنة الجون فدنا منها قالت: أعوذ بالله منك، قال: الحقى بأهلك تطلقه".

قال أبو زرعة لم يروه من الأئمة في الحديث غير الأوزاعي مولده سنة ٦٠٤ وتوفي في ذي القعدة سنة ٦٨٠.

الحديث الثاني والثلاثون

أخبرنا جمال أحمد بن أبي بكر بن سليمان الواعظ ابن الحموي بقراعتي عليه وأنا أسمع في رجب سنة ٦٨٠، وقراءة عليه في سنة ٦٨١، أيضا أخبرنا أبو محمد عبد الجليل بن أبي غالب بن أبي المعالي بن مندوبه قراءة عليه وأنا أسمع في سنة ٦١٠، أخبرنا أبو المحاسن أحمد بن محمد بن عبد الله بن النقور البزار قراءة عليه، أخبرنا أبو القاسم عبيد الله بن محمد بن إسحق بن حبابه، حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي في سنة ٣١٥، حدثنا أبو عثمان طالوت بن عباد

الصيرفي من كتابه، حدثنا فضال بن جببر، سمعت أبا أمامة الباهلي يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "اكتفوا لي بست أكل لكم بالجنة: إذا حدث أحدكم فلا يكذب، وإذا أوتمن فلا يخن، وإذا وعد فلا يخلف، غضوا أبصاركم، وكفوا أيديكم، واحفظوا فروجكم".

ولد في حدود سنة ست مائة وتوفي في ذي الحجة سنة ٦٨٧.

الحديث الثالث والثلاثون

أخبرنا الشيخ الأمين الصدوق شمس الدين أبو غالب المظفر بن عبد الصمد ابن خليل الأنصاري قراءة عليه وأنا أسمع في جمادى الآخرة سنة ٦٨٤، وأبو محمد عبد الرحمن بن أحمد بن عباس الفاقوسي وأبو عبد الله محمد بن محمد بن سليمان العامري، أخبرنا القاضي أبو القاسم عبد الصمد بن محمد بن أبي الفضل بن الحرستاني، أخبرنا أبو محمد طاهر بن سهل بن بشر بن أحمد الإسفرائيني، أخبرنا أبو الحسين محمد بن مكى بن عثمان بن عبد الله الأزدي المصري، حدثنا أبو الحسن محمد ابن أحمد بن العباس الإخميمي بانتقاء عبد الغني بن سعيد، حدثنا أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة، حدثنا يونس بن عبد الأعلى، حدثنا عبد الله بن وهب حدثني طلحة ابن أبي سعيد، أن سعيدا المقبري حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: "من احتبس فرسا في سبيل الله عز وجل، إيماننا بالله وتصديق موعود الله كان شيعه وريه وروثه وبوله حسنات في ميزانه يوم القيامة".

توفي في جمادى الأولى سنة ٦٨٨ وعمره اثنان وثمانون سنة. وتوفي الفاقوسي في شعبان سنة ٦٨٢ وله خمس وسبعون سنة.

الحديث الرابع والثلاثون

أخبرنا الشيخ الإمام محيي الدين أبو حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد ابن أبي عصرون التميمي بقراعتي عليه وأنا أسمع سنة ٦٨٢، وأبو حامد الصابوني. قالوا: أخبرنا أبو القاسم عبد الصمد بن محمد بن أبي الفضل الحرستاني، أخبرنا أبو محمد طاهر بن سهل الإسفرائيني، أخبرنا أبو الحسين محمد بن مكى الأزدي، أخبرنا

القاضي أبو الحسن علي بن محمد بن إسحق بن يزيد الحلبي سنة ٣٩٠، حدثنا أبو القاسم عبد الصمد بن سعيد القاضي، حدثنا عبد الرحمن بن جابر الكلاعي، حدثنا يحيى بن صالح الوحاظي، حدثنا العلاء بن سليمان، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس، ولكن يقبض العلماء، فإذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤساء جهالاً فسئلوا، فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا". وأخبرنا علياً أبو الحسن بن البخاري، أخبرنا طبرزد، أخبرنا القاضي أبو بكر، أخبرنا علي بن إبراهيم الباقلائي، حدثنا محمد بن إسماعيل السوراق إملاء، حدثنا أبو بكر محمد بن محمد بن سليمان الواسطي، حدثنا سويد بن سعيد، حدثنا مالك بن أنس وحفص بن ميسرة، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عبد الله ابن عمرو فذكره.

أخرجه البخاري ومسلم من حديث هشام.

مولده سنة ٥٩٩ وتوفي في ثالث ذي القعدة سنة ٦٨٢.

الحديث الخامس والثلاثون

أخبرنا أفضى القضاة نفيس الدين أبو القاسم هبة الله بن محمد بن علي بن جرير الحارثي الشافعي قراءة عليه وأنا أسمع في سنة ٦٧٩، والشيخ شمس الدين عبد الرحمن بن أبي عمر وأحمد بن شيبان. قالوا: أخبرنا أبو البركات داود بن أحمد بن ملاعب البغدادي قراءة عليه، أخبرنا الإمام أبو الفضل محمد بن عمر بن يوسف الأرموي قراءة عليه، وأنا أسمع سنة ٥٤٦، أخبرنا أبو القاسم علي بن أحمد بن محمد ابن البصري سنة ٤٦٥، أخبرنا أبو أحمد عبيد الله بن محمد بن أحمد بن أبي مسلم الفرضي، حدثنا أبو بكر محمد بن جعفر بن أحمد المطيرى سنة ٣٣٣، أخبرنا أبو أحمد بشر بن مطر الواسطي بسر من رأى، حدثنا سفيان بن عيينة، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، عن النبي ﷺ قال: "لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار، ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار في حقه".

توفي في صفر سنة ٦٨٠ وله ثلاث وسبعون سنة.

الحديث السادس والثلاثون

أخبرنا الشيخ الإمام الزاهد شمس الدين أبو عبدالله محمد بن الكمال عبدالرحيم بن عبدالواحد بن أحمد بن عبد الرحمن، وشمس الدين عبدالرحمن بن الزين أحمد بن عبدالملك المقدسيان، قراءة عليهما وأنا أسمع في سنة ٦٨١، قالوا: أخبرنا الشريف أبو الفتوح محمد بن محمد بن محمد عمرو بن البكري قراءة عليه، أخبرنا أبو الأسعد هبة الرحمن بن عبد الواحد بن أبي القاسم عبدالكريم بن هوازن القشيري، أخبرنا جدي، أخبرنا أبو الحسين الخفاف، أخبرنا أبو العباس السراج، حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا الليث، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال: "إن الذي توفته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله".

ولد في سنة ٦٠٧ وتوفي في جمادى الأولى سنة ٦٨٨.

الحديث السابع والثلاثون

أخبرتنا الشبيخة الصالحة أم الخير ست العرب بنت يحيى بن قايماز بن عبدالله التاجية الكندية قراءة عليها وأنا أسمع في رمضان سنة ٦٨١ وأبو العباس بن شيبان وابن العسقلاني، وأبو الحسن بن البخاري قالوا: أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد قراءة عليه ونحن نسمع، أخبرنا أبو غالب أحمد بن الحسن بن أحمد بن عبدالله ابن البناء قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٥٢٤، أخبرنا أبو محمد الحسن بن علي بن محمد ابن الحسن الجوهري قراءة عليه، أخبرنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك القطيعي، حدثنا محمد بن يونس بن موسى، حدثنا أبو عاصم النبيل عن حنظلة بن أبي سفيان، عن القاسم، عن عائشة: "أن رسول الله ﷺ كان يغتسل من جنباء، فيأخذ حفنة لشق رأسه الأيمن، ثم يأخذ حفنة لشق رأسه الأيسر".

أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي عن أبي موسى الزمن عن أبي عاصم. ولدت سنة ٥٩٩، وتوفيت سنة ٦٨٤.

الحديث الثامن والثلاثون

أخبرتتنا الشيخة الجليلة الأصيلة أم العرب فاطمة بنت أبي القاسم علي بن أبي محمد القاسم بن أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبدالله بن الحسين بن عساكر قراءة عليها وأنا أسمع في رمضان سنة ٦٨١، وأبو العباس بن شيبان وست العرب بنت يحيى بن قايماز. قالوا: أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد قراءة عليه ونحن نسمع، أخبرنا أبو القاسم هبة الله بن محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن الحصين الشيباني قراءة عليه، أخبرنا أبو طالب محمد بن محمد بن إبراهيم بن غيلان قراءة عليه، أخبرنا أبو إسحق إبراهيم بن محمد بن يحيى المزكي النيسابوري قراءة عليه في سنة ٣٥٤، أخبرنا أبو القاسم محمد بن إسحق، حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا جعفر ابن سليمان، عن ثابت، عن أنس، قال: "مطرنا مع رسول الله ﷺ فحسر عن رأسه حتى أصابه المطر، فقلت له: لم صنعت هذا يا رسول الله؟ قال: إنه حديث عهد بربه عز وجل".

ولدت سنة ٥٩٨ وتوفيت في شعبان سنة ٦٨٣.

الحديث التاسع والثلاثون

أخبرتتنا الصالحة العابدة المجتهدة أم أحمد زينب بنت مكي بن علي بن كامل الحرائي وأحمد بن شيبان وإسماعيل بن العسقلاني وفاطمة بنت علي بن عساكر قراءة عليهم، قالوا أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد البغدادي، أخبرنا أبو غالب أحمد بن الحسن بن أحمد بن البناء، أخبرنا أبو محمد الحسن بن علي بن محمد الجوهرري، أخبرنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك القطيعي قراءة عليه، حدثنا أبو مسلم إبراهيم بن عبدالله بن مسلم البصري، حدثنا سليمان بن حرب، حدثنا شعبة، عن عدي بن ثابت، سمعت البراء قال: لما مات إبراهيم بن رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ: "له موضع في الجنة".

رواه البخاري عن سلمان بن حرب.

ولدت في سنة ٥٩٨، وتوفيت في شوال سنة ٦٨٨.

الحديث الأربعون

أخبرتنا الشيخة الصالحة أم محمد زينب بنت أحمد بن عمر بن كامل المقدسية قراءة عليها وأنا أسمع سنة ٦٨٤، وأبو عبدالله بن بدر وأبو العباس بن شيبان، وابن العسقلاني، قالوا: أخبرنا ابن طبرزد، أخبرنا ابن البيضاوي، والقزاز وابن يوسف، قالوا: أخبرنا ابن المسلمة، أخبرنا المخلص، أخبرنا أبو القاسم عبدالله بن محمد، حدثنا الحسن بن إسرائيل النهري، حدثنا عيسى بن يونس، عن أسامة بن زيد، عن سليمان بن يسار، عن أم سلمة زوج النبي ﷺ قالت: "كان رسول الله ﷺ يصبح جنباً من غير احتلام ثم يتم صومه".

ولدت سنة ٦٠١ وتوفيت في شوال سنة ٦٨٧.

مجموع الفتاوى ١٨ / ٧٦ - ١٢١

ثانياً- الطريق إلى معرفة طلوع الهلال هو الرؤية

ما ذكرناه من أن الأحكام مثل صيام رمضان متعلقة بالأهلة لا ريب فيه، لكن الطريق إلى معرفة طلوع الهلال هو الرؤية لا غيرها بالسمع والعقل.

أما السمع: فقد أخبرنا غير واحد منهم شيخنا الإمام أبو محمد عبد الرحمن ابن محمد المقدسي، وأبو الغنائم المسلم بن عثمان القيسي وغيرهما، قالوا: أنبأنا حنبل ابن عبد الله المؤذن، أنبأنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن الحصين، أنبأنا أبو علي بن المذهب، أنبأنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان، أنبأنا أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل، أنبأنا أبي، حدثنا محمد بن جعفر غندر، حدثنا شعبة عن الأسود بن قيس، سمعت سعيد بن عمر بن سعيد يحدث أنه سمع ابن عمر رضي الله عنهما يحدث عن النبي ﷺ أنه قال: "إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب، الشهر هكذا وهكذا وهكذا، وعقد الإبهام في الثالثة والشهر هكذا وهكذا، يعني تمام الثلاثين".....

ومثل ما روى نافع عن ابن عمر، كما رويناه بالإسناد المتقدم إلى أحمد، حدثنا إسماعيل، أنبأنا أيوب، عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله: "إنما الشهر تسع

وعشرون، فلا تصوموا حتى تروه، ولا تفطروا حتى تروه، فإن غم عليكم فاقدروا له".
قال نافع: وكان عبد الله إذا مضى من شعبان تسع وعشرون يبعث من ينظر فإن رآه
فذاك، فإن لم ير ولم يحل دون منظره سحاب ولا قتر أصبح مفطرا، وإن حال دون
منظره سحاب أو قتر أصبح صائما.....

ومثل هذا اللفظ المشعر بالحصار ما رويناه أيضا بالإسناد المتقدم إلى أحمد،
حدثنا حسن بن موسى، حدثنا شيبان عن يحيى، أخبرني أبو سلمة، قال: سمعت ابن
عمر يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "الشهر تسع وعشرون".
ورواه النسائي من حديث معاوية عن يحيى هكذا.

مجموع الفتاوى ٢٥ / ١٤٦ - ١٥٢

الفصل التاسع

فتاواه وأجوبته

الْفَصْلُ التَّاسِعُ

فتاواه وأجوبته

أولاً: فتاواه في العقيدة وأصول الدين

الفتوى الأولى

حكم الخوض في مسائل أصول الدين

ولما كنت بالديار المصرية سألني من سألني من فضلائها عن هذه المسألة، فقالوا في سؤالهم: إن قال قائل هل يجوز الخوض فيما تكلم الناس فيه من مسائل أصول الدين، وإن لم ينقل عن النبي ﷺ فيها كلام أم لا ؟ فإن قيل بالجواز، فما وجهه؟ وقد فهمنا منه عليه الصلاة والسلام النهي عن الكلام في بعض المسائل؟ وإذا قيل بالجواز فهل يجب ذلك ؟ وهل نقل عنه عليه الصلاة والسلام ما يقتضي وجوبه ؟ وهل يكفي في ذلك ما يصل إليه المجتهد من غلبة الظن، أو لا بد من الوصول إلى القطع ؟ وإذا تعذر عليه الوصول إلى القطع، فهل يعذر في ذلك، أو يكون مكلفاً به ؟ وهل ذلك من باب تكليف ما لا يطاق والحالة هذه أم لا؟ وإذا قيل بالوجوب، فما الحكمة في أنه لم يوجد فيه من الشارع نص يعصم من الوقوع في المهالك، وقد كان عليه الصلاة والسلام حريصاً على هدى أمته.

فأجبت: الحمد لله رب العالمين. أما المسألة الأولى: فقول السائل: هل يجوز الخوض فيما تكلم الناس فيه من مسائل أصول الدين وإن لم ينقل عن النبي ﷺ فيها كلام أم لا ؟ سؤال ورد بحسب ما عهد من الإلزام المبتدعة الباطلة، فإن المسائل التي هي من أصول الدين التي تستحق أن تسمى أصول الدين أعني الدين الذي أرسل الله به رسوله وأنزل به كتابه _ لا يجوز أن يقال: لم ينقل عن النبي ﷺ فيها كلام، بل هذا كلام متناقض في نفسه، إذ كونها من أصول الدين يوجب أن تكون من أهم أمور الدين، وأنها مما يحتاج إليه الدين، ثم نفي نقل الكلام فيها عن الرسول يوجب أحد أمرين: إما أن الرسول أهمل الأمور المهمة التي يحتاج إليها الدين فلم يبينها، أو أنه

بينها فلم تنتقلها الأمة، وكلا هذين باطل قطعاً، وهو من أعظم مطاعن المنافقين في الدين، وإنما يظن هذا وأمثاله من هو جاهل بحقائق ما جاء به الرسول، أو جاهل بما يعقله الناس بقلوبهم، أو جاهل بهما جميعاً، فإن جهله بالأول يوجب عدم علمه بما اشتمل عليه ذلك من أصول الدين وفروعه، وجهله بالثاني يوجب أن يدخل في الحقائق المعقولة ما يسميه هو وأشكاله عقليات، وإنما هي جهليات، وجهله بالآخرين يوجب أن يظن من أصول الدين ما ليس منها من المسائل والوسائل الباطلة، وأن يظن عدم بيان الرسول لما ينبغي أن يعتقد في ذلك، كما هو الواقع لطوائف من أصناف الناس حذاقهم فضلاً عن عامتهم. وذلك أن أصول الدين أما أن تكون مسائل يجب اعتقادها، ويجب أن تذكر قولاً، أو تعمل عملاً، كمسائل التوحيد والصفات والقدر والنبوة والمعاد، أو دلائل هذه المسائل.

ردء التعارض ٢٥/١-٢٧

(واستكمل الجواب إلى صفحة ٧٨).

الفتوى الثانية

حقيقة كلام الله والأحرف التي أنزلها الله على آدم عليه السلام

وسئل شيخ الإسلام قدس الله روحه عن رجلين تجادلا في الأحرف التي أنزلها الله على آدم، فقال أحدهما: إنها قديمة ليس لها مبتدأ، وشكلها ونقطتها محدث، فقال الآخر: ليست بكلام الله وهي مخلوقة بشكلها ونقطتها، والتقديم هو الله، وكلامه منه بدأ وإليه يعود، منزل غير مخلوق، ولكنه كتب بها. وسألا أيهما أصوب قولاً وأصح اعتقاداً؟ فأجاب: الحمد لله رب العالمين، أصل هذه المسألة هو معرفة كلام الله تعالى، ومذهب سلف الأمة وأئمتها من الصحابة والتابعين لهم بإحسان، وسائر أئمة المسلمين كالإمام الأربعة وغيرهم ما دل عليه الكتاب والسنة، وهو الذي يوافق الأدلة العقلية الصريحة، أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود، فهو المتكلم بالقرآن والتوراة والإنجيل وغير ذلك من كلامه.

مجموع الفتاوى ٣٧/١٢

ثم قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وقد كتب في أصول هذه المسائل قواعد متعددة وأصولا كثيرة ولكن هذا الجواب كتب وصاحبه مستوفز في قعدة واحدة، والله تعالى يهدينا وسائر إخواننا لما يحبه ويرضاه. والحمد لله رب العالمين.

مجموع الفتاوى ١٢ / ١١٦

الفتاوى الثالثة

حكم التوسل بالنبي ﷺ

وكننت وأنا بالديار المصرية في سنة إحدى عشر وسبعمئة قد استفتيت عن التوسل بالنبي ﷺ فكتبت في ذلك جوابا مبسوطا وقد أحببت إirاده هنا لما في ذلك من مزيد الفائدة، فإن هذه القواعد المتعلقة بتقرير التوحيد، وحسم مادة الشرك والغلو، كلما تنوع بيانها ووضحت عباراتها كان ذلك نورا على نور والله المستعان.

وصورة السؤال

المسئول من السادة العلماء أئمة الدين أن يبينوا ما يجوز وما لا يجوز من الاستشفاع والتوسل بالأنبياء والصالحين.

وصورة الجواب

الحمد لله رب العالمين. أجمع المسلمون على أن النبي ﷺ يشفع للخلق يوم القيامة بعد أن يسأله الناس ذلك، وبعد أن يأذن الله له في الشفاعة. ثم إن أهل السنة والجماعة متفقون على ما اتفق عليه الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين واستفاضت به السنن، من أنه يشفع لأهل الكبائر من أمته، ويشفع أيضا لعموم الخلق، فله شفاعات يختص بها لا يشركه فيها أحد، وشفاعات يشركه فيها غيره من الأنبياء والصالحين، لكن ما له فيها أفضل مما لغيره، فإنه أفضل الخلق وأكرمهم على ربه عز وجل، وله من الفضائل التي ميزه الله بها على سائر النبيين، ما يضيق هذا الموضع عن بسطه.

(مجموع الفتاوى ١ / ٢١٢-٢١٣)

واستمر الجواب إلى أن قال: فهذا آخر السؤال والجواب الذي أحببت إيراد هـنا بألفاظه، لما اشتمل عليه من المقاصد المهمة، والقواعد النافعة في هذا الباب، مع الاختصار. فإن التوحيد هو سر القرآن، ولب الإيمان، وتنويع العبارة بوجوه الدلالات من أهم الأمور وأنفعها للعباد، في مصالح المعاش والمعاد، والله أعلم.

مجموع الفتاوى (١/ ٣٦٨)

الفتوى الرابعة

حقيقة مذهب أهل وحدة الوجود

فإنه لما انتشر الكلام في مذهب أهل الوحدة، وكنت لما دخلت إلى مصر بسببهم، ثم صرت في الإسكندرية، جاعني من فضلائهم من يعرف حقيقة أمرهم، وقال: إن كنت تشرح لنا كلام هؤلاء، وتبين مقصودهم، ثم تبطله، وإلا فنحن لا نقبل منك كما لا نقبل من غيرك، فإن هؤلاء لا يفهمون كلامهم. فقلت: نعم! أنا أشرح لك ما شئت من كلامهم، مثل كتاب البد والإحاطة لابن سبعين، وغير ذلك. فقال لي: لا، ولكن (لوح الأصالة) فإن هذا يعرفون، وهو في رعوسهم. فقلت له: هاته. فلما أحضره شرحته له شرحا بيّنا، حتى تبين له حقيقة الأمر، وأن هؤلاء ينتهي أمرهم إلى الوجود المطلق، فقال: هذا حق. وذكر لي أنه تناظر اثنان، متفلسف سبعيني، ومتكلم على مذهب ابن التومرت، فقال ذلك: نحن شيخنا يقول بالوجود المطلق. وقال لإخرا: ونحن كذلك إمامنا قلت له والمطلق في الأذهان لا في الأعيان. فتبين له ذلك، وأخذ يصنف في الرد عليهم.

ولم أكن أظن ابن التومرت يقول بالوجود المطلق، حتى وقفت بعد هذا على كلامه المبسوط، فوجدته كذلك، وأنه كان يقول: الحق حقان، الحق المقيد، والحق المطلق، وهو الرب. وتبينت أنه لا يثبت شيئا من الصفات، ولا ما يتميز به موجود عن موجود، فإن ذلك يقيد شيئا من الإطلاق.

وسألني هذا عما يحتجون به من الحديث مثل الحديث المذكور في العقل، وأن أول ما خلق الله تعالى العقل ومثل حديث: كنت كنزا لا أعرف، فأحببت أن أعرف.

وغير ذلك ؟ فكتب له جوابا مبسوطا، وذكرت أن هذه الأحاديث موضوعة، وأبو حامد وهؤلاء لا يعتمدون على هذا، وقد نقلوه إما من رسائل إخوان الصفا، أو من كلام أبي حيان التوحيدي، أو من نحو ذلك.

النبوات ١/٣٩٨-٤٠٤

ثانياً: فتاواه في العبادات

الفتاوى الأولى

حكم مني الإنسان وغيره من الدواب الطاهرة

فقد كنا في مجلس التقفه في الدين، والنظر في مدارك الأحكام المشروعة تصويرا وتقريراً وتأصيلاً وتفصيلاً، فوقع الكلام في شرح القول في حكم مني الإنسان وغيره من الدواب الطاهرة، وفي أرواث البهائم المباحة أهي طاهرة، أم نجسة، على وجه أحب أصحابنا تقييده وما يقاربه من زيادة ونقصان. فكتب لهم في ذلك. فأقول ولا حول ولا قوة إلا بالله: هذا مبني على أصل وفصلين.

أما الأصل: فاعلم أن الأصل في جميع الأعيان الموجودة على اختلاف أصنافها وتباين أوصافها أن تكون حلالاً مطلقاً للأحميين، وأن تكون طاهرة لا يحرم عليهم ملابستها ومباشرتها ومماسستها، وهذه كلمة جامعة، ومقالة عامة، وقضية فاضلة عظيمة المنفعة، واسعة البركة، يفرع إليها حملة الشريعة فيما لا يحصى من الأعمال وحوادث الناس، وقد دل عليها أدلة عشرة _ مما حضرني ذكره من الشريعة _ وهي كتاب الله، وسنة رسوله، واتباع سبيل المؤمنين المنظومة في قوله تعالى: ﴿يُطِيعُوا اللَّهَ وَيُطِيعُوا رَسُولَ اللَّهِ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩] وقوله: ﴿إِنَّمَا إِلَهُ الْكَوْكَبَاتِ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ [المائدة: ٥٥] ثم مسالك القياس، والاعتبار، ومناهج الرأي والاستبصار.

مجموع الفتاوى ٢١/٥٣٤-٥٣٥

وخلال الجواب قال: فهذه إشارة لطيفة إلى مسالك الرأي في هذه المسألة،
وتمامه ما حضرني كتابه في هذا المجلس، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

مجموع الفتاوى ٥٨٧/٢١

وفي نهاية الجواب قال: والله يقول الحق وهو يهدي السبيل، والحمد لله وسلام
على عباده الذين اصطفى. وهذا الذي حضرني في هذا الوقت، ولا حول ولا قوة إلا
بالله العلي العظيم.

مجموع الفتاوى ٦٠٣/٢١

الفتوى الثانية

عدم توقيت المسح على الخفين عند الحاجة

لما ذهب على البريد، وجد بنا السير، وقد انقضت مدة المسح، فلم يمكن النزاع
والوضوء إلا بانقطاع عن الرقعة، أو حبسهم على وجه يتضررون بالوقوف، فغلب
على ظني عدم التوقيت عند الحاجة، كما قلنا في الجبيرة، ونزلت حديث عمر وقوله
لعقبة بن عامر: "أصببت السنة" على هذا توفيقاً بين الآثار. ثم رأيت مصرحاً به في
مغازي ابن عائد: أنه كان قد ذهب على البريد كما ذهب لما فتحت دمشق، ذهب
بشيراً بالفتح من يوم الجمعة إلى يوم الجمعة، فقال له عمر: منذ كم لم تنزع خفيك؟
فقال: منذ يوم الجمعة! قال: أصببت. فحمدت الله على الموافقة.

مجموع الفتاوى ٢١٥/٢١

الفتوى الثالثة

التأذين للجمع بين الصلاتين

لما ذهب على البريد كنا نجمع بين الصلاتين، فكنت أولاً أؤذن عند الغروب
وأنا راكب، ثم تأملت فوجدت النبي ﷺ لما جمع ليلة جمع لم يؤذّنوا للمغرب في
طريقهم، بل أخر التأذين حتى نزل، فصرت أفعل ذلك، لأنه في الجمع صار وقت
الثانية وقتاً لهما، وإلاذان إعلام بوقت الصلاة.

ولهذا قلنا: يؤذن للفائنة كما أنن بلال لما ناموا عن صلاة الفجر، لأنه وقتها، والأذان للوقت الذي تفعل فيه لا الوقت الذي تجب فيه.

مجموع الفتاوى ٢٢ / ٧١ - ٧٢

ثالثاً: فتاواه في العقوبات

الفتوى الأولى

مراعاة أخف الضررين في إنكار المنكر

كنت أمر أصحابنا أن لا يمتنعوا الخمر عن أعداء المسلمين من التتار والكرج ونحوهم، وأقول إذا شربوا لم يصددهم ذلك عن ذكر الله وعن الصلاة، بل عن الكفر والفساد في الأرض. ثم إنه يقع بينهم العداوة والبغضاء وذلك مصلحة للمسلمين، فصحواهم شر من سكرهم، فلا خير في إعانتهم على الصحو، بل قد يستحب أو يجب دفع شر هؤلاء بما يمكن من سكر وغيره.

فهذا في حق الكفار ومن الفساق الظلمة من إذا صحا كان في صحوه من ترك الواجبات وإعطاء الناس حقوقهم، ومن فعل المحرمات والاعتداء في النفوس والأموال، ما هو أعظم من سكره، فإنه إذا كان يترك ذكر الله والصلاة في حال سكره، ويفعل ما ذكرته في حال صحوه وإذا كان في حال صحوه يفعل حروبا وفتنا لم يكن في شربه ما هو أكثر من ذلك. ثم إذا كان في سكره يمتنع عن ظلم الخلق في النفوس والأموال والحريم، ويمسح ببذل أمواله - تؤخذ على وجه فيه نوع من التحريم - ينتفع بها الناس كان ذلك أقل عذابا ممن يصحو فيعتدي على الناس في النفوس والأموال والحريم، ويمنع الناس الحقوق التي يجب أداؤها.

الاستقامة ٢/ ١٦٥-١٦٦

الفتوى الثانية

جواز التعزير بالقتل في العقوبة

وأفتيت أميراً مقدماً على عسكر كبير في الحربية إذا نهبوا أموال المسلمين، ولم ينزجروا إلا بالقتل: أن يقتل من يكفون بقتله. ولو أنهم عشرة. إذ هو من باب دفع الصائل. وأمرت أميراً خرج لتسكين الفتنة الثائرة بين قيس يمن، وقد قتل بينهم ألفان: أن يقتل من يحصل بقتله كف الفتنة، ولو أنهم مائة.

وأفتيت ولاية الأمور في شهر رمضان سنة أربع وسبعمائة بقتل من أمسك في سوق المسلمين وهو سكران، وقد شرب الخمر مع بعض أهل الذمة، وهو مجتاز بشقة لحم يذهب إلى ندمائته. وكنت أفتيتهم قبل هذا بأنه يعاقب عقوبتين: عقوبة على الشرب، وعقوبة على فطر رمضان. فقالوا: مامقدار التعزير؟ فقلت: هذا يختلف باختلاف الذنب وحال المذنب، وحال الناس. وتوقفت عن القتل. فكبر هذا على الأمراء والناس حتى خفت أنه إن لم يقتل ينحل نظام الإسلام لجراءة الناس على انتهاك المحارم في نهار رمضان. فأفتيت بقتله، فقتل. ثم ظهر فيما بعد أنه كان يهودياً، وأنه أظهر الإسلام.

الاختيارات الفقهية ص ٣٠٣

الفصل العاشر
مؤلفاته وكتبه

الفصل العاشر مؤلفاته وكتبه

الكتاب الأول: الإحاطة^(١)

- ١- كما قد بسط في (الإحاطة) وغيرها . (منهاج السنة ٤٤٣/٥)
- ٢- فهو باطل من وجوه كثيرة قد بينا بعضها في مسألة (الإحاطة) (الرد على المنطقيين ص ٢٦٨)

الكتاب الثاني: الإخنائية = الرد على الإخنائية في مسألة الزيارة^(٢)

- ١- (وخروج الكتب كان من أعظم النعم، فإني كنت حريصا على خروج شيء منها لتقفوا عليه، وهم كرهوا خروج الإخنائية فاستعملهم الله في خروج الجميع) (مجموع الفتاوى ٤٧/٢٨)
- ٢- وكانوا يطلبون تمام الإخنائية (مجموع الفتاوى ٥٩/٢٨) .

الكتاب الثالث: الأربعون

كما قد كتبناه على (الأربعين) (مجموع الفتاوى ٧/٨)

(١) قال محقق الرد على المنطقيين: لعل مراده كتاب عرش الرحمن، وماورد فيه من الآيات والأحاديث، وكونه فوق العالم كله، ومعنى التوجه في الدعاء إلى جهة اللغو، وطلان ما قيل أن العرش هو الفلك التاسع عند علماء الهيئة التونانية الذي طبع في مجموع الرسائل والمسائل بمطبعة المنار بمصر ١٣٤٩هـ. ثم أعيد طبعه بمصر في صورة (الرسائل العرشية) من دون تاريخ، وهو آية من آيات مصنفاته. (الرد على المنطقيين ص ٢٦٨). وهو ضمن (مجموع الفتاوى ٥٨٤-٥٤٥/٦).

(٢) طبع ضمن مجموع الفتاوى (٢٧/٢١٤-٢٨٨) وطبع بتصحيح وتخريج: عبدالرحمن بن يحيى المعلمي اليمني، ونشرته الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، الرياض ١٤٠٤هـ.

الكتاب الرابع: الاستغاثة الكبير^(١)

وقد ذكرنا طرفاً من ذلك في (دلائل النبوة) وفي كتاب (الاستغاثة الكبير)
(مجموع الفتاوى ١/٢٩٦-٢٩٧)

الكتاب الخامس: الأصول

- ١- وقد بسطنا في (الأصول) أنه ليس في الشريعة شيء على خلاف القياس الصحيح. (مجموع الفتاوى ٤٢٤/٢٥)
- ٢- قلنا في الأصول إن الأحكام الشرعية كلها بينتها النصوص أيضاً (مجموع الفتاوى ٢٣٦/٢٥)

الكتاب السادس: اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم^(٢)

- ١- وهذا ما قد قررته في (اقتضاء الصراط المستقيم) (مجموع الفتاوى ١٠/٣٧١)
- ٢- كما ذكرنا في (اقتضاء الصراط المستقيم) (مجموع الفتاوى ١١/٦٧٣)
- ٣- وقد بسطنا هذه القاعدة في (اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم) (مجموع الفتاوى ١٥٤/٢٢)
- ٤- كما قررت مثل ذلك في (الصراط المستقيم) (مجموع الفتاوى ٢٤/٢٤٦)
- ٥- كما قد بسطناه في كتابنا (اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم) (مجموع الفتاوى ٢٧/٤٦٤)

(١) نشر ضمن (مجموعة الرسائل الكبرى) (٤٧٩-٤٨٦) رقم (١٢)

انظر: (الصارم المملول ١/٧٤)

(٢) طبع عدة طبعات، منها طبعة في مجلد واحد، بتحقيق محمد حامد الفقي، مطبعة الحكومة بمكة المكرمة، سنة ١٣٨٩هـ.

ومنها طبعة في مجلدين بتحقيق د. ناصر بن عبد الكريم العقل، ط٧، توزيع وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، السعودية ١٤١٩هـ.

- ٦- أنا قرنا في (اقتضاء الصراط المستقيم) (مجموع الفتاوى ٢٥٦/٣٢)
- ٧- وقد بسطت القول في هذا في (الصراط المستقيم) (مجموع الفتاوى ١٤/٤٩٤)
- ٨- وقد استوفيت مسألة الإستجار لحمل الخمر في كتاب (الصراط المستقيم) (مجموع الفتاوى ٢٠٩/٣٠)
- ٩- وقد بسطنا ذلك في كتابنا (اقتضاء الصراط المستقيم) (مختصر الفتاوى المصرية ص ٥١٨)

سبب التأليف: فإنني قد نهيت إما مبتدئا وإما مجيبا عن التشبه بالكفار في أعيادهم، وأخبرت ببعض ما في ذلك من الأثر القديم والدلالة الشرعية، وبينت بعض حكمة الشرع في مجانبه هدي الكفار من الكتابيين والأميين، وما جاءت به الشريعة من مخالفة أهل الكتاب والأعاجم، وإن كانت هذه قاعدة عظيمة من قواعد الشريعة كثيرة الشعب وأصلا جامعا من أصولها كثير الفروع، لكنني نهيت على ذلك بما يسره الله تعالى، وكتبت جوابا في ذلك لم يحضرني الساعة، وحصل بسبب ذلك من الخير ما قدره الله سبحانه، ثم بلغني بأخرة أن من الناس من استغرب ذلك واستبعده لمخالفة عادة قد نشئوا عليها، وتمسكوا في ذلك بعمومات وإطلاقات اعتمدوا عليها، فاقتضاني بعض الأصحاب أن أعلق في ذلك ما يكون فيه إشارة إلى أصل هذه المسألة، لكثرة فائدتها وعموم المنفعة بها، ولما قد عم كثيرا من الناس من الإبتلاء بذلك، حتى صاروا في نوع جاهلية، فكتبت ما حضرني الساعة، مع أنني لو استوفيت ما في ذلك من الدلائل وكلام العلماء واستقرت الآثار في ذلك لوجدت فيه أكثر مما كتبه، ولم أكن أظن أن من خاض في الفقه ورأى إيماءات الشرع ومقاصده وعلل الفقهاء ومسائلهم يشك في ذلك، بل لم أكن أظن أن من قرأ الإيمان في قلبه وخلص إليه حقيقة الإسلام وأنه دين الله الذي لا يقبل من أحد سواه، إذا نبه على هذه النكتة، إلا كانت حياة قلبه وصحة إيمانه توجب استيقاظه بأسرع تنبيه، ولكن نعوذ بالله من رين القلوب وهوى النفوس اللذين يصدان عن معرفة الحق واتباعه.

اقتضاء الصراط المستقيم ص ١-٢

الكتاب السابع: الإلهيات

- ١- واقتضى ذلك أنسي كتبت في قعدة بين الظهر والعصر من الكلام على المنطق ما علقتك تلك الساعة، ثم تعقبته بعد ذلك في مجالس إلى أن تم، ولم يكن ذلك من همتي، فإن همتي إنما كانت فيما كتبت عليه في (الإلهيات). الرد على المنطقيين ص ٣-٤.
- ٢- وكنت قد علقت الكلام على أهل المنطق في مجلس واحد بسرعة لسبب اقتضى ذلك. الرد على المنطقيين ص ٣٣١.

الكتاب الثامن: الإيمان^(١)

وقد بسط هذا بسطا كبيرا في الكلام على (الإيمان) مجموع الفتاوى ٣٩/١٣.

الكتاب التاسع: بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية أهل الإلحاد من

القائلين بالحلول والاتحاد- السبعينية^(٢)

- ١- وقد بسطنا الكلام على ذلك في نحو مجلد في الكلام على (السبعينية) وغيرها (الرد على المنطقيين ص ٢٧٥)
- ٢- إلى أمور أخرى قد بسطت في غير هذا الموضع ذكرنا ألفاظه بعينها في مواضع منها (الرد على ابن سبعين وأهل الوحدة) وغير ذلك (النبوات ١/ ٣٩٨)

(١) وهو موجود ضمن مجموع الفتاوى (٤/٧-٤٦٠)

وقد طبع مستقلا بالمكتب الإسلامي، الطبعة الأولى، سنة ١٣٨١هـ، الطبعة الثانية، ١٣٩٢هـ.

(٢) ألفه في الإسكندرية كما في (النبوات ١/ ٣٩٨)،

وقد طبع في مجلد واحد بتحقيق د. موسى بن سليمان الدويش، نشر مكتبة العلوم والحكم بالمدينة المنورة، انظر: ابن تيمية، (تفسير آيات أشكلت على كثير من العلماء ١/ ٦٢)، تحقيق عبدالعزيز بن محمد الخليفة، الطبعة الأولى، مكتبة الرشد، الرياض، ١٤١٧هـ-١٩٩٧م

٣- وقد ذكرنا من ذلك طرفاً في (الرد على الاتحادية) (مجموع الفتاوى ١٠/٤٠٣)

٤- وقد ذكر الغزالي هذا هذا... كما حكى كلامه في (السبعينية) وغيرها (مجموع الفتاوى ١٦/٤٤١)

الكتاب العاشر: بيان الدليل على بطلان التحليل^(١)

- ١- فالذين قالوا من الصحابة والتابعين بصحة نكاح المتعة خطوهم أيسر من خطأ من قال من المتأخرين بصحة نكاح المحلل، من أكثر من عشرين وجهاً قد ذكرناها في مصنف مفرد (منهاج السنة ١/٨٠)
- ٢- وقد بسطنا الكلام على (قاعدة إبطال الحيل وسد الذرائع) في كتاب كبير مفرد (مجموع الفتاوى ٢٠/٣٤٩)
- ٣- وقد عاتب الله من أسقط الواجبات، واستحل المحرمات بالحيل والمخادعات، كما ذكر ذلك في سورة (ن) وفي قصة أهل السبت، ودلائل هذا مبسطة في كتاب كبير (مجموع الفتاوى ٢٩/٣٣٦)
- ٤- على ما قررناه في كتاب (بطلان التحليل) (مجموع الفتاوى ٣٠/١٠٦)
- ٥- كما قررنا في كتاب (إبطال الحيل) فساد ذلك من وجوه كثيرة (مجموع الفتاوى ٣٠/٢٨٤)
- ٦- وأصل هذا اعتبار المقاصد والنيات في التصرفات، وهذا الأصل قد قرر وبسط في كتاب (بيان الدليل على بطلان التحليل). (مجموع الفتاوى ٣٠/٣٥٣)

(١) وهو مطبوع ضمن الفتاوى الكبرى (٣/٩٧-٤٠٥)

وكند طبع مستقلاً بتحقيق د. فيحان بن شالي بن عتيق المطيري، الطبعة الثانية مكتبة أضواء المنار للنشر والتوزيع، المدينة المنورة ١٤١٦هـ-١٩٩٦م

- ٧- إلى أمور أخرى قد بسطت في غير هذا الموضوع، بينها في كتاب (بيان الدليل على بطلان التحليل) (مجموع الفتاوى ٣٢/٩٥-٩٥).
- ٨- وقد بسطنا الكلام في هذه المسألة في كتاب (بيان الدليل على بطلان التحليل) (مجموع الفتاوى ٣٢/١٥٦)
- ٩- كما ذكرنا الآثار الكثيرة عنهم بذلك في كتاب (إبطال التحليل) (مجموع الفتاوى ٣٢/١٥٩)
- ١٠- وقد قررنا دلائل ذلك من الكتاب والسنة وإجماع السلف وأصول الشريعة في (مسألة التحليل) (مجموع الفتاوى ٣٢/١٦٧)
- ١١- كما قد بسط الكلام على ذلك في الكتاب الكبير الذي صنفته في (مسائل الذرائع والحيل) و(بيان الدليل على بطلان التحليل) (مجموع الفتاوى ٣٢/١٩٦/)
- ١٢- كما قد بسطناه في (قاعدة سد الذرائع) (مجموع الفتاوى ٣٢/٢٢٨)
- ١٣- وقد قررت هذه القاعدة في كتاب (بيان الدليل على بطلان التحليل) (مجموع الفتاوى ٣٣/١٠٧)
- ١٤- كما قد نبهنا على بعضه في كتاب (إقامة الدليل على بطلان التحليل) (مجموع الفتاوى ٣٥/٢٩٥)
- ١٥- اعتبار النية في النكاح قد بسط الكلام في غير هذا الموضوع وبين أن المقصود في العقود معتبر (مجموع الفتاوى ٣٢/١٤٦)
- ١٦- وهذا يعلم من (قاعدة إبطال الحيل) (مجموع الفتاوى ٣٠/٢٢٣)
- ١٧- وقد بينا بطلان الحيل.... بالأدلة الكثيرة في غير هذا الموضوع.. (مجموع الفتاوى ٣٠/٢٤١)
- ١٨- ودلائل تحريم الحيل من الكتاب والسنة والإجماع والإعتبار كثيرة، وذكرنا منها نحواً من ثلاثين دليلاً فيما كتبناه في ذلك. (القواعد النورانية الفقهية ص ١٤٢)

١٩- كما قد ذكرنا من الشواهد على ذلك نحواً من ثلاثين أصلاً منصوصة أو مجمعا عليها في كتاب (إقامة الدليل على بطلان التحليل) (اقتضاء الصراط المستقيم ص ٢١٦)

سبب التأليف: الداعي للتأليف: أما بعد: فإن الله بعث محمداً بالحق، وأنزل عليه الكتاب، وهدى به أمته إلى الصراط المستقيم، صراط الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، ولما كان العبد في كل حال مفتقراً إلى هذه الهداية في جميع ما يأتيه ويذره من أمور قد أتاها على غير الهداية، فهو يحتاج إلى التوبة منها، وأمور هدى إلى أصلها دون تفصيلها، أو هدى إليها من وجه فهو محتاج إلى تمام الهداية فيها ليزداد هدى، وأمور هو محتاج إلى أن يحصل له من الهداية فيها في المستقبل مثل ما حصل له في الماضي، وأمور هو خال عن اعتقاد فيها فهو محتاج إلى الهداية فيها، وأمور لم يفعلها فهو محتاج إلى فعلها على وجه الهداية، إلى غير ذلك من أنواع الحاجات إلى أنواع الهدايات، فرض عليه أن يسأل هذه الهداية في أفضل أحواله وهي الصلاة مرات متعددة في اليوم والليلة، وقد بين أن أهل هذه النعمة مغايرون للمغضوب عليهم اليهود، والنصارى الضالين، وكان الرسول للرعوف الرحيم ﷺ يحذر أمته سلوك سبيل أهل الغضب والضلال، ويلعنهم تحذيراً للأمة عما ارتكبه من أنواع المحال، وينهى عن التشبه بهم في استحلال الحرام بالاحتيال، لعلمه بما أوقع الله بهم على ذلك من الخزي والنكال.

ولما انتهى الكلام بنا في مدارس الفقه إلى مسائل الشروط في النكاح وبيان ما كان منها مؤثراً في العقد ملحقاً له بالسفاح وجرى من الكلام في مسألتَي المتعة والتحليل ما تبين به حكمهما بأرشد دليل وظهرت الخاصية التي استحق بها المحلل لعنة الرسول ولم سواه من بين الأزواج بالتيس المستعار وتبينت ما أخذ الأئمة تأصيلاً وتقصيلاً على وجه الاستبصار، وظهرت المدارك والمسالك أثراً ونظراً حتى أشرق الحق وأنار فانتبه بعض من كان غافلاً من رقدته وشكى ما بالناس من الحاجة إلى ظهور هذا الحكم ومعرفة ولعموم البلوى بهذه القضية الشنيعة وغلبة الجهل بدلائل المسألة على أكثر المنتسبين إلى علم الشريعة وسأل أن أعلق في ذلك ما يكون تبصرة

للمسترشد وحجة للمستجد وموعظة للمتوهك المتلزز ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة فأجيبته إجابة المتخرج من كتمان العلم المسئول الخائف من نقض الميثاق المأخوذ على الذين أوتوا الكتاب وخلفوا الرسول ولم يكن من نيتي أن أشفع الكلام فيها بغيرها من المسائل بل أقصر على ما أوجبه حق السائل، فالتمس بعض الجماعة مكرراً للالتماس تقرير القاعدة التي هي لهذه المسألة أساس، وهي بيان حكم الإحتيال على سقوط الحقوق والواجبات وحل العقود وحل المحرمات، بإظهار صورة ليس لها حقيقة عند المحتال، لكن جنسها مشروع لمن قصد به ما قصده الشارع من غير اعتلال، فاعتنرت بأن الكلام المفصل في هذا يحتاج إلى كتاب طويل، ولكن سأدرج في ضمن هذا من الكلام الجملي ما يوصل إلى معرفة التفصيل بحيث يتبين للبيب موقع الحيل من دين الإسلام، ومتى حدثت، وكيف كان حالها عند السلف الكرام، وما بلغني من الحجة لمن صار إليها من المفتين، وذكر الأدلة الدالة فيها على الحق المبين، وذلك بكلام فيه اختصار، إذ المقام لا يحتمل الإكثار، والله يوفقنا وإخواننا المسلمين لما يحبه ويرضاه من العمل الصالح والقول الجميل، فإنه يقول الحق وهو يهدي السبيل، وينفعنا وسائر المسلمين بما يستعملنا به من سائر الأقوال والأفعال ويجعله موافقاً لشرعته، خالصاً لوجهه، موصلاً إلى أفضل حال، وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب. ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

بيان الدليل على بطلان التحليل ص ٢٩-٣٣

الكتاب الحادي عشر: بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية = نقض تأسيس الجهمية^(١)

- ١- وقد بسطنا الكلام على هذا بسطا كثيرا في كتابنا المسمى (بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية) (مجموع الفتاوى ٤٥٠/١٧)
 - ٢- فإننا قد تبينا في (الرد عل أصول الجهمية) النفاة للصفات في الكلام على تأسيس التقديس. (درء تعارض العقل والنقل ٢١٨/٤)
 - ٣- وقد كتبت في هذا ما يجيء عدة مجلدات وذكرت فيها مقالات الطوائف جميعها وحججها الشرعية والعقلية واستوعبت ما ذكره الرازي في كتاب تأسيس التقديس ونهاية العقول وغير ذلك حتى أثبت على مذاهب الفلاسفة المشائين أصحاب أرسطو وغير المشائين متقدميهم ومتأخريهم كأفضل متأخريهم ابن سينا وأوحدهم في زمانه أبي البركات وذكررت حججهم (مجموع الفتاوى ٢٢٦/٣-٢٢٧)
- وهذا مبسوط في غير موضع في الرد على الجهمية يتضمن الكلام على تأسيس أصولهم التي جمعها أبو عبدالله الرازي في مصنفه الذي سماه تأسيس التقديس، فإنه جمع فيه عامة حججهم ولم أر لهم مثله (مجموع الفتاوى ٢٨٩/٦).

(١) وسماه ابن تيمية بأسماء أخرى (تلخيص التلبيس من كتاب التأسيس) التسعينية (٢/٢٨٩، ٣٩٨، ٧٣٢) (٧٤٦/٣، ٩٣٧)

انظر: عبدالرحمن بن عبدالله بن محمد بن الأمير، (حصول المأمول ص ٥٨)
وقد طبع في مجلدين بتحقيق وتعليق محمد بن عبدالرحمن بن قاسم النجدي، مطبعة الحكومة، مكة المكرمة، ١٣٩١هـ.

الكتاب الثاني عشر: التفسير^(١)

- وقد بسطت هذا المعنى في مواضع، في أول (التفسير)..... وفي غير ذلك (مجموع الفتاوى ١٤/١٤)

الكتاب الثالث عشر: تفسير سورة الإخلاص^(٢)

١- ولنا مصنف مبسوط في تفسير هذه السورة وآخر في بيان أنها تعادل ثلث القرآن.. (الجواب الصحيح ١٤٠/٣)

(١) لابن تيمية كتب ورسائل في التفسير مطبوعة، ومنها:

- ١- دلائل التفسير الجامع لتفسير الإمام ابن تيمية. جمعه وحققه د. محمد السيد الجليند، في ستة أجزاء بمؤسسة علوم القرآن في دمشق وبيروت، وبمطبعة دار الانصار، القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٩٨هـ-١٩٧٨م
- ٢- التفسير الكبير: جمعه وحققه د. عبدالرحمن عميرة، طبع في سبعة أجزاء من القطع الكبير، بدار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- ٣- تفسير آيات مستقلة، انظر: ابن تيمية، (الصارم المسلول ٩٧/١-١٠٥)
- ٤- المجلدات (١٣-١٧) من مجموع الفتاوى فقد اشتملت على تفسير كثير من السور والآيات.
- ٥- مقننة في أصول التفسير، بتحقيق د. عدنان زرزور، دار القرآن الكريم، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٣٩٩هـ-١٩٧٩م.
- وأخرى بتحقيق إبراهيم بن محمد، بدار الصحابة للتراث بطنطا ١٤٠٩هـ
- ٦- تفسير سورة النور، طبع بتحقيق د. عبد العلي حامد، الدار السلفية، الهند، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.
- ٧- تفسير آيات أشكلت على كثير من العلماء: دراسة وتحقيق عبدالعزيز محمد الخليفة، في مجلدين، مكتبة الرشد بالرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ-١٩٩٧م
- (٢) وهي ضمن مجموع الفتاوى (١٧/٢١٤-٥٠٣)
- تفسير سورة الإخلاص، طبع بتحقيق د. عبد العلي حامد، الدار السلفية، الهند المطبعة الأولى ١٤٠٦هـ

٢- كما قد بسط الكلام على هذا في تفسير (قل هو الله أحد) وغيره. للنبوات ١/ ١٨٦.

٣- كما بسط الكلام على ذلك في الشرح الكبير في تفسير هذه السورة. مجموع الفتاوى ١٠٧/١٧

٤- وقد كتبنا تصنيفاً مفرداً في تفسيرها، وآخر في كونها تعدل ثلث القرآن، منهاج السنة ١٨٦/٢.

الكتاب الرابع عشر: توحيد الفلاسفة

وقد نكلمنا في بيان فساده في مصنف مفرد في توحيد الفلاسفة (الرد على المنطقيين ص ٣١٤)

الكتاب الخامس عشر: جواب أهل العلم والإيمان فيما أخبر به رسول الرحمن^(١)

من أن قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن

١- وقد بسطنا الكلام على تحقيق قول النبي ﷺ إنها تعدل ثلث القرآن في مجلد، وفي تفسيرها في مجلد آخر. (منهاج السنة ٢٩١/٣)

٢- ولنا مصنف مبسوط في تفسير هذه السورة وآخر في بيان أنها تعادل ثلث القرآن.. (الجواب الصحيح ١٤٠/٣)

٣- وقد كتبنا تصنيفاً مفرداً في تفسيرها، وآخر في كونها تعدل ثلث القرآن، منهاج السنة ١٨٦/٢

٤- بل هذه السورة تعدل ثلث القرآن... كما قررناه في موضعه.. بيان تلبيس الجهمية (٤٦٠/١)

(١) التمعينية (٣٩٨/٢) شرح الأصفهانية المحققة (٤٩/١)

عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد الأمير، حصول المأمول ص ٥٩

وهي ضمن مجموع الفتاوى (٢١٣-٥/١٧)

الكتاب السادس عشر: جواب الاعتراضات المصرية على الفتيا الحموية^(١)

- ١- وهذه المسألة والتي قبلها كبيرتان ذكرناهما في غير هذا الموضع، مثل (جواب الاعتراضات المصرية) وغير ذلك. (الإستقامة ١٣٩/١)
- ٢- وقد بسطنا الكلام على هذه الأحاديث ومقالات الناس في هذا المعنى في (جواب الأسئلة المصرية على الفتيا الحموية) (مجموع الفتاوى ٢٤٠/٥)

الكتاب السابع عشر: الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح^(٢)

- ١- وبعدها جاء كتاب من النصارى يتضمن إحتجاج لدينهم بالعقل والسمع، واحتجوا بما ذكروه من القرآن، فأوجب ذلك أن يرد عليهم ويبين فساد ما احتجوا به..... وبين (الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح) (النبوات ص ٦٤٨-٦٤٩)
- ٢- وكذلك بينا طرق الناس في إثبات العلم بالنبوات في (شرح الأصفهانية) وكتاب (الرد على النصارى) وغيرهما. (الرد على المنطقيين ص ٢٥٤)
- ٣- وقد بسط ما في كلامهم من صواب وخطأ في الكتاب الذي سميناه (الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح) (مجموع الفتاوى ٣٦٢/١٦)
- ٤- وقد ذكرت في الرد على النصارى من مخالفاتهم للأنبيااء كلهم، مع مخالفتهم لصريح العقل ما يظهر به من كفرهم ما يظهر، ولهذا قيل فيه: (الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح) (مجموع الفتاوى ١٨٩/١٩).

(١) صنفه ابن تيمية في مصر وهو في السجن.

وهو موجود ضمن (جامع الرسائل ٢١٧-٢٧٩) رقم (١٤)

(٢) وقد طبع الكتاب بمطابع المجد التجارية في أربعة أجزاء في مجلدين، بتعريف بالكتاب وتقديم له من السيد علي صبح السندي، ثم طبع في جامعة الإمام محمد بن سعود بالرياض محققاً في ستة مجلدات سنة ١٤١٤هـ

انظر: ابن تيمية، الصارم السلول، بتحقيق محمد بن عبد الله بن عمر الحلواني ومحمد كبير أحمد شوندي، (٨٣/١)، ط١، رمادي للنشر بالدمام، ودار ابن حزم بيروت، ١٤١٧هـ-١٩٩٧م

سبب التأليف: وكان من أسباب نصر الدين وظهوره أن كتابا ورد من قبرص فيه الاحتجاج لدين النصارى، بما يحتج به علماء دينهم وفضلاء ملتهم قديما وحديثا، من الحجج السمعية والعقلية، فافتضى ذلك أن نذكر من الجواب ما يحصل به فصل الخطاب، وبيان الخطأ من الصواب، لينتفع بذلك أولو الألباب، ويظهر ما بعث الله به رسله من الميزان والكتاب، وأنا أذكر ما ذكروه بألفاظهم بأعيانها، فصلا فصلا، وأتبع كل فصل بما يناسبه من الجواب فرعا وأصلا وعقدا وحلا، وما ذكروه في هذا الكتاب هو عمدتهم التي يعتمد عليها علماءهم في مثل هذا الزمان وقبل هذا الزمان، وإن كان قد يزيد بعضهم على بعض بحسب الأحوال، فإن هذه الرسالة وجدناهم يعتمدون عليها قليل ذلك ويتناقلها علماءهم بينهم، والنسخ بها موجودة قديمة وهي مضافة إلى بولص الراهب أسقف صيدا الأنطاكي، كتبها إلى بعض أصدقائه، وله مصنفات في نصر النصرانية، وذكر أنه لما سافر إلى بلاد الروم والقسطنطينية وبلاد الملاطية وبعض أعمال الإفرنج ورومية، واجتمع بأجلاء أهل تلك الناحية، وفأوض أفاضلهم وعلماءهم، وقد عظم هذه الرسالة وسماها: الكتاب المنطقي الدولة خاني المبرهن عن الاعتقاد الصحيح والرأي المستقيم.

الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح (١/ ١٩-٢١)

- وبعدها جاء كتاب من النصارى يتضمن إحتجاج لدينهم بالعقل والسمع، واحتجوا بما ذكروه من القرآن، فأوجب ذلك أن يرد عليهم، ويبين فساد ما احتجوا به من الأدلة السمعية من القرآن ومن كلام الأنبياء المتقدمين، وما احتجوا به من العقل، وأنهم مخالفون للأنبياء وللعقل، خالفوا المسيح ومن قبله، وحرفوا كلامهم، كما خالفوا العقل، وبين ما يحتجون به من نصوص الأنبياء وأنها هي وغيرها من نصوص الأنبياء التي عندهم حجة عليهم لا لهم، وبين الجواب الصحيح لمن حرف دين المسيح وهم لم يطالبوا ببيان دلائل نبوة نبينا لكن اقتضت المصلحة أن يذكر من هذا ما يناسبه، ويبسط الكلام في ذلك بسطا أكثر من غيره.

النبوات ص ٦٤٨ - ٦٤٩

الكتاب الثامن عشر : جواب المسائل البغدادية

وقد بسط الكلام عليه في (جواب المسائل البغدادية) (مجموع الفتاوى ١/١٩٣)

الكتاب التاسع عشر : حكم الحلف بالطلاق

إذا حلف الرجل بالطلاق، فقال: الطلاق يلزمني لأفعلن كذا، أو لا أفعله، أو الطلاق لازم لي لأفعلنه، أو إن لم أفعله فالطلاق يلزمني أو لازم، ونحو هذه العبارات التي تتضمن التزام الطلاق في يمينه ثم حنث في يمينه، فهل يقع به الطلاق؟....
وقد بسطت أقوال العلماء في هذه المسائل وألفاظهم ومن نقل ذلك عنهم، والكتب الموجودة ذلك فيها، والأدلة على هذه الأقوال في مواضع أخر، تبلغ عدة مجلدات.

(مجموع الفتاوى ٣٣/١٣١-١٣٢)

الكتاب العشرون : حكم طلاق الثلاث

وإن طلقها ثلاثاً بكلمة أو بكلمات في طهر واحد قبل أن يراجعها، مثل أن يقول: أنت طالق ثلاثاً، أو أنت طالق ألف طلاقة، أو أنت طالق، أنت طالق، أنت طالق، ونحو ذلك من الكلام فهذا حرام عند جمهور العلماء....
وهذه المسائل عظيمة وقد بسطنا الكلام عليها في موضع آخر من مجلدين وإنما نبهنا عليها هاهنا تنبيها لطيفا.
(مجموع الفتاوى ٣٣/٩٧، ٧٢)

الكتاب الحادي والعشرون : درء تعارض العقل والنقل^(١)

١- كما قد ذكرنا طرق عامة النظر في غير هذا الموضوع مثل (كتاب منع تعارض العقل والنقل) وغير ذلك. (النبوات ص ٣٠٠)

(١) ألقه بعد رجوعه إلى الشام.

وقد طبع في أحد عشر مجلداً، بتحقيق: د. محمد رشاد سالم، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض.

- ٢- وقد بسطنا القول فيه في (بيان درء تعارض العقل والشرع) (الرد على المنطقيين ص ٣٢٤).
- ٣- كما قد بينا ذلك في كتاب (رد تعارض العقل والشرع) (الجواب الصحيح ٢٦٧/٣)
- ٤- كما قد بينا ذلك في كتاب (درء تعارض العقل والنقل) (مجموع الفتاوى ٤٣٣/١٦)
- ٥- وذكرنا في كتاب (درء تعارض العقل والنقل) (الرد على المنطقيين ص ٣٧٣)
- ٦- وقد بسطنا الكلام... في كتاب (درء تعارض العقل والنقل) (منهاج السنة ٣٦٥/٣)
- ٧- وقد بسطنا الكلام على ذلك في مواضع من كتبنا غير هذا الكتاب، (درء تعارض العقل والنقل) وغيره. (منهاج السنة ٢٧٥/٥)
- ٨- وقد بسطنا هذا في كتاب (درء تعارض العقل والنقل) وغيره (منهاج السنة ٤٢٣/٥)
- ٩- وقد بسط الكلام.... في غير هذا الموضوع، مثل كتاب (رد تعارض العقل والنقل) وغير ذلك. (منهاج السنة ٣٠٩/٢)
- ١٠- وقد بسطنا الكلام على ما قاله الناس.... في غير موضع، مثل كتاب (درء تعارض العقل والنقل) وغير ذلك (الرد على المنطقيين ص ٢٥٣)
- ١١- والكلام على هؤلاء مبسوط في موضع آخر في (رد تعارض العقل والنقل) وغيره. (مجموع الفتاوى ٢٢٧/١١).
- ١٢- وقد استوفينا الحجج في هذا الباب في درء تعارض العقل والنقل. (الصفدية ص ٤٢)
- ١٣- والمعقول الصريح دائماً يوافق ما جاءت به الرسل لم يخالف للعقل الصريح شيئاً مما جاءت به الرسل، وقد بسط هذا في الكتاب المصنف في درء تعارض العقل والنقل (الصفدية ص ٣٢٦)

سبب التأليف: والله أنزل الكتاب هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان، والقرآن أثبت الصفات على وجه التفصيل ونفي عنها التمثيل، وهي طريقة الرسل جاعوا بإثبات مفصل ونفي مجمل، وأعداؤهم جاعوا بنفي مفصل وإثبات مجمل، فلو لم يكن الحق فيما بينه الرسول للناس وأظهر لهم بل كان الحق في نفيضه للزم أن يكون عدم الرسول خيرا من وجوده إذ كان وجوده لم يفدهم عند هؤلاء علما ولا هدى، بل ذكر أقوالا تدل على الباطل، وطلب منهم أن يتعلموا الهدى بعقولهم ونظرهم، ثم ينظروا فيما جاء به، فلما أن يتأولوه ويحرفوا الكلم عن مواضعه وإما أن يعوضوه.

فذكرنا هذا ونحوه مما يبين أن الهدى مأخوذ عن الرسول، وأنه قد بين للأمة ما يجب اعتقاده من أصول الدين في الصفات وغيرها، فكان الجواب خطابا مع من يقر بنبوته، ويشهد له بأنه رسول الله، فلم يذكر فيه دلائل النبوة، وذكر أن الشبهات العقلية التي تعارض خبر الرسول باطلة، وذكر في ذلك ما هو موجود في هذا الجواب، ثم بعد ذلك حدثت أمور أوجبت أن يبسط الكلام في هذا الباب، ويتكلم على حجج النفاة ويبين بطلانها، ويتكلم على ما أثبتوه من أنه يجب تقديم ما يزعمون أنه معقول على ما علم بخبر الرسول، وبسط في ذلك من الكلام والقواعد ما ليس هذا موضعه، وتكلم مع الفلاسفة والملاحدة الذين يقولون إن الرسل خاطبوا خطابا قصدوا به التخييل إلى العامة ما ينفعهم لا أنهم قصدوا الإخبار بالحقائق، وهؤلاء لم يكن وقت الجواب قصد مخاطبتهم إذ كان هؤلاء في الحقيقة مكذبين المرسل يقولون إنهم كذبوا لما رأوه مصلحة بل كان الخطاب مع من يقر بأن الرسول لا يقول إلا الحق باطنا وظاهرا.

النوبات ص ٦٤٣ - ٦٤٧

الكتاب الثاني والعشرون

رسالة في تفسير قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾

- وقد بسط الكلام على هذا في غير هذا الموضع وكتبنا رسالة مفردة في قوله:

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وما فيها من الأسرار والمعاني الشريفة (منهاج السنة ٢/

١٨٥)

الكتاب الثالث والعشرون: رسالة في القياس^(١)

- وليس في الشريعة شئ على خلاف القياس الصحيح بل على خلاف القياس الفاسد كما قد بسطنا ذلك في مصنف مفرد (الرد على المنطقيين ص ٣٧٣)

الكتاب الرابع والعشرون: رفع الملام عن الأئمة الأعلام^(٢)

١- وقد بينا هذا في رسالة (رفع الملام عن الأئمة الأعلام) (مجموع الفتاوى ٣٠٥/٢٠

٢- فقد بينا فيما كتبناه في (رفع الملام عن الأئمة الأعلام) (مجموع الفتاوى ٢١٤/٢٠

الكتاب الخامس والعشرون: الزملكانية

فإن (الزملكانية) قد بين فيها من نحو خمسين وجها.....
مجموع الفتاوى ٥٩/٢٨.

الكتاب السادس والعشرون: شرح الأصبهانية - شرح العقيدة الأصفهانية (٣)

١- كما قد كتبناه على (الأربعين) و (المحصل) وفي (شرح الأصبهانية)
(مجموع الفتاوى ٧/٨)

٢- ما هو مذكور في موضع آخر (كشرح الأصبهانية) (منهاج السنة ٥٧٢/٢).

٣- وكذلك بينا طرق الناس في إثبات العلم بالنبوات في (شرح الأصفهانية)
(الرد على المنطقيين ص ٢٥٤)

(١) اسمها القياس في الشرع الإسلامي وإثبات أنه لم يرد في الإسلام نص يخالف القياس وهي

موجودة ضمن مجموع الفتاوى (٥٨٥-٥٠٤/٢٠)

وقد طبعت طبعة مستقلة، المطبعة السلفية، القاهرة، سنة ١٣٤٦هـ، ١٩٢٧م

(٢) وهي ضمن مجموع الفتاوى (٢٩٣-٢٣١/٢٠)

وطبعت بتحقيق: محمد حامد الفقي، نشر بمطبعة أنصار السنة المحمدية، القاهرة، ١٣٧٨هـ

(٣) (وقد طبعت العقيدة الأصفهانية طبعة مستقلة، نشر دار الكتب الحديثة.)

٤- وقد تكلمنا في بيان فسادِه في مصنف مفرد في (توحيد الفلاسفة) وفي (شرح

الأصفهانية) (الرد على المنطقيين ص ٣١٤)

٥- قد بسط الكلام عليها في (شرح الأصفهانية) (درء تعارض العقل والنقل ٩/

٢٤٨)

سبب التأليف: سئل شيخ الإسلام أبو العباس تقي الدين بن تيمية قدس الله روحه ونور ضريحه، وهو مقيم بالديار المصرية في شهور سنة اثنتي عشرة وسبعمائة أن يشرح العقيدة التي ألفها الشيخ شمس الدين محمد بن الأصفهاني، الإمام المتكلم المشهور، الذي قيل إنه لم يدخل إلى الديار المصرية أحد رعوس علماء الكلام مثله، وأن يبين ما فيها.

فأجاب إلى ذلك واعتذر بأنه لا بد عند شرح ذلك الكلام من مخالفة بعض مقاصده لما توجبه قواعد الإسلام، فإن الحق أحق أن يتبع، والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين (العقيدة الأصفهانية ص ١٧)

- ثم بعد هذا طلب الكلام على تقرير أصول الدين بأدلتها العقلية وإن كانت مستفادة من تعليم الرسول وذكر فيها ما ذكر من دلائل النبوة في مصنف يتضمن شرح عقيدة صنفها شيخ المنظار بمصر شمس الدين الأصبهاني، فطلب مني شرحها فشرحتها وذكرت فيها من الدلائل العقلية ما يعلم به أصول الدين.

النبوات ص ٦٤٧

الكتاب السابع والعشرون: شرح الحيدة

ذكره عبد العزيز بن يحيى الكنا ني في الحيدة..... وقد كتبت ألفاظه وشرحتها في غير هذا الموضوع. مجموع الفتاوى ٣٢٥/٦.

الكتاب الثامن والعشرون: شرح حديث جبريل

١- وقد بسط هذا بسطا كبيرا في الكلام على (الإيمان) و(شرح حديث جبريل)

مجموع الفتاوى ٣٩/١٣.

٢- كما قد بسط هذا في شرح حديث جبريل. مجموع الفتاوى ٤٣/١٣.

الكتاب التاسع والعشرون: الصارم المسلول على شاتم الرسول^(١)

١- وأنا قد صنفت كتابا كبيرا سميته (الصارم المسلول على شاتم الرسول).

(مجموع الفتاوى ٢٧٧/٣)

٢- وقد ذكرت بعض مايتعلق بهذا في الكتاب (الصارم المسلول على شاتم

الرسول) (مجموع الفتاوى ٤٠٣/٧)

٣- ونظائر ذلك كثيرة ذكرنا في (كتاب الصارم المسلول).

(مجموع الفتاوى ٣٠٠/١٥)

٤- والقصة قد ذكرناها في (الصارم المسلول) (مجموع الفتاوى ١٩٩/٢٨)

٥- وقد بسطنا الكلام على هذا في كتاب (الصارم المسلول على شاتم الرسول

ﷺ) (منهاج السنة ٢٤٤/٤)

الكتاب الثلاثون: صحة مذهب أهل المدينة^(٢)

١- سئل شيخ الإسلام رحمه الله عن صحة أصول مذهب أهل المدينة ومنزلة

مالك المنسوب إليه مذهبهم في الإمامة والديانة وضبطه علوم الشريعة عند أئمة علماء

الإمامار وأهل الثقة والخبرة من سائر الأعصار، فأجاب رضي الله عنه الحمد لله

مذهب أهل المدينة النبوية دار السنة ودار الهجرة ودار النصر.....

(مجموع الفتاوى ٢٩٤/٢٠)

(١) وانظر: الاستغاثة: تحقيق السهلي (٤٠٧/١) (٥٧٦/٢)، ٥٩٠، ٦٠٢ (تلخيص الاستغاثة: تحقيق

محمد عجال) (٤٠٣.٥١/١)

وقد طبع عدة طبعات أجودها طبعة رمادي للنشر، دار ابن حزم، دراسة وتحقيق مصدين

عبدالله بن مر الحلواني ومحمد كبير أحمد شودري الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ-١٩٩٧م

(٢) وهو مطبوع ضمن مجموع الفتاوى (٢٠/٢٩٤-٣٩٦)

وطبع طبعة مستقلة بعنوان (صحة أصول أهل المدينة) بتطبيق: زكريا علي يوسف

٢- وهذا باب يطول استقصاؤه وقد ذكرنا من ذلك ما شاء الله من القواعد الكبار في القواعد الفقهية وغير ذلك
(مجموع الفتاوى ٣٩٥/٢-٣٩٦)

الكتاب الحادي والثلاثون: العقيدة الواسطية: (١)

١- فحضرت العقيدة الواسطية..... فكتب له هذه العقيدة، وأنا قاعد بعد العصر، وقد انتشرت بها نسخ كثيرة، في مصر والعراق وغيرهما.
مجموع الفتاوى ١٦٤/٣
٢- فأحضرت (الواسطية)..... فكتب له وهو قاعد في مجلسه بعد العصر هذه العقيدة
مجموع الفتاوى ٢٠٣/٣-٢٠٤

الكتاب الثاني والثلاثون: (٢) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان

كما قد بسط الكلام في هذا الباب في غير هذا الكتاب مثل (الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان) وغير ذلك.
(الجواب الصحيح ٣/٣٤٩)

(١) وهي مطبوعة ضمن (مجموع الفتاوى ١٢٩/٣-١٥٩) وطبعت في طبعات مستقلة ومشروحة ومحققة.

(٢) وهو موجود ضمن (مجموع الفتاوى ١١/١٥٦-٣١٠) وقد طبع مستقلاً بتحقيق محمود عبدالوهاب فايد، بدار الفكر.

الكتاب الثالث والثلاثون: (١) الفتيا الحموية

١- وأيضا لما كنت في البرح ذكر لي أن بعض الناس علق مواخذة على (الفتيا الحموية) وأرسلت إلي وقد كتبت فيما بلغ مجلدات، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

(مجموع الفتاوى ٣/٢٢٧)

٢- ماأجبت به في مسائل تتعلق بالاعتقاد مثل (المسألة الحموية) في (الإستواء والصفات الخيرية) وغيرها.

(مجموع الفتاوى ٣/١٨٠)

الكتاب الرابع والثلاثون: قاعدة الإمارة والخلافة (٢)

١- وقد كتبت مايشبه هذا في (قاعدة الإمارة والخلافة) (مجموع الفتاوى ٢٠/٤٨)

٢- وقد بسط الكلام على هذه الأمور في مجلدات، من جملتها مصنف ذكرنا فيه قواعد تتعلق بحكم الحكام وما يجوز لهم الحكم فيه وما لا يجوز، وهو مؤلف مفرد يتعلق بأحكام هذا الباب لا يحسن إيراد شيء من فصوله ها هنا.

مجموع الفتاوى ١/٣١٢

الكتاب الخامس والثلاثون: قاعدة العهود والعقود

قد كتبت في قاعدة العهود والعقود القاعدة في العهود الدينية في القواعد المطلقة والقاعدة في العقود الدنيوية في القواعد الفقهية وفي كتب النذر أيضا.

(مجموع الفتاوى ٢٠/١٥٥، ٣٥/٣٤٥)

(١) وقد طبعت ضمن (مجموع الفتاوى ٥/١٢٠-٥) وطبعت طبعة مستقلة.

التسعينية/١/٢٣٠. بيان تلبس الجهمية (١/٢٣٢، ٤٨) تحقيق يحيى المنذقي (٢/٥٢٩). **بيان تلبس الجهمية** (٢/٦٢٤) تحقيق راشد الطيار.

(٢) هي القاعدة في الخلافة والمملك المطبوعة ضمن (مجموع الفتاوى ٢٥-١٨/٢٥)

الكتاب السادس والثلاثون : قاعدة المحبة (القواعد الكبار)^(١)

١- كما قد بسطنا ذلك (في قاعدة المحبة) من القواعد الكبار .

مجموع الفتاوى ٤٩/١٠ .

٢- والذي دل عليه الكتاب والسنة واتفق عليه سلف الأمة وأئمتها ومشائخ الطريق أن الله يحب ويحب.... وقد بسط الكلام على هذه المسألة العظيمة في القواعد الكبار بما ليس هذا موضعه .

مجموع الفتاوى ٦٩٧/١٠-٦٩٨

٣- وقد بسطت هذا المعنى في مواضع، في أول التفسير (وفي قاعدة المحبة والإرادة) . مجموع الفتاوى ١٤/١٤ .

الكتاب السابع والثلاثون : قاعدة تعارض السيئات والحسنات^(٢)

كما قررت مثل ذلك في قاعدة السيئات والحسنات . الاستقامة ١٦٧/٢

الكتاب الثامن والثلاثون : قاعدة في السنة والبدعة

١- وهذا قد قررته في (اقتضاء الصراط المستقيم) وفي (قاعدة السنة والبدعة) وغيره (مجموع الفتاوى ٣٧١/١٠)

٢- وقد قررنا في القواعد في (قاعدة السنة والبدعة)

(الاستقامة ٥/١)

٣- وقد قررنا في قاعدة (السنة والبدعة)

(مجموع الفتاوى ١٠٧/٤)

(١) وهو مطبوع ضمن جامع الرسائل (٢/١٩٠-٤٠١) رقم (٣) .

وقد طبعت بعنوان (قاعدة في المحبة) تحقيق د. محمد رشاد سالم، مكتبة التراث الإسلامي، القاهرة.

(٢) وهي مطبوعة ضمن مجموع الفتاوى (٢٠/٤٨-٨٤)

الكتاب التاسع والثلاثون: قاعدة نفى التشبيه ومسألة التجسيم

وقد كتبت تفاصيل أقوال الناس، وبينت مذهب أئمة السنة والحديث في هذا الأصل في (قاعدة نفى التشبيه ومسألة التجسيم) (مختصر الفتاوى المصرية ص ٦٤٩)

الكتاب الأربعون: ^(١) القواعد الفقهية

١- فصل في وضع الجوائح في المبايعات والضمانات والمواجرات مما تمس الحاجة إليه وذلك داخل في قاعدة (تلف المقصود المعقود عليه قبل التمكن من قبضه). (مجموع الفتاوى ٢٦٣/٣٠).

٢- وأما أن الضمان والقبالة وهو أن يضمن الأرض والشجر جميعا بعوض واحد لمن يقوم على الشجر والأرض، ويكون الثمر والزرع له... وقد بسطت الكلام في هذه المسألة في (القواعد الفقهية) (مجموع الفتاوى ٢٨٣/٣٠-٢٨٤).

٣- وهذا باب يطول استقصاؤه وقد ذكرنا من ذلك ما شاء الله من القواعد الكبار في القواعد الفقهية وغير ذلك. (مجموع الفتاوى ٣٩٦/٢٠).

٤- وقد كتبت في (قاعدة العهود والعقود) القاعدة في العهود الدينية في القواعد المطلقة، والقاعدة في العقود الدنيوية في (القواعد الفقهية) وفي (كتاب النذر) (مجموع الفتاوى ٣٤٥/٣٥).

(١) قال محمد حامد الفقي محقق القواعد النورانية الفقهية لابن تيمية وكلفت نسخة الأولى باسم (القواعد الفقهية) والثانية باسم (القواعد النورانية) فجعلت بين الاسمين في عنوان الكتاب وتكرار ابن عبد الهادي في العقود الدنية أن من مؤلفات ابن تيمية (قاعدة كبيرة في أصول هذه ظاهيا نقل أقوال الفقهاء) غالب ظني أنها هذه. (ص ٢١).

الكتاب الحادي والأربعون: الكلام على الإشارات لابن سينا

- ١- كذلك تكلمت على ما في (الإشارات) في مواضع أخر
(منهاج السنة ٤٣٣/٥ - ٤٣٥)
- ٢- وهذا قد بسط الكلام عليه في (الكلام على المنطق) (وعلى الإشارات)
وغير ذلك (منهاج السنة ٤٥١/٥)
- ٣- كما قد كتبنا بعض كلام النظار في ذلك في غير هذ الموضوع في (الكلام
على المحصل). (وعلى منطق الإشارات) (وعلى المنطق اليوناني) مصنف كبير
ومصنف صغير. وغير ذلك.
(الصفدية ٢٨١/٢)

الكتاب الثاني والأربعون: الكلام على المحصل للرازي - شرح أول المحصل^(١)

- ١- كما قد كتبناه على (الأربعين) و(المحصل).
(مجموع الفتاوى ٧/٨)
- ٢- وقد بسطنا الكلام على هذا في مواضع متعددة، مثل (الكلام على
المحصل) (الرد على المنطقيين ص ٣٧) (منهاج السنة ٨٧/١)
- ٣- وقد بسطنا ذلك في (الكلام على المحصل)
(الرد على المنطقيين ص ١١٠)
- ٤- وقد بسط الكلام على ما ذكره المنطقيون في (الكلام على المحصل)
وغير ذلك (الرد على المنطقيين ص ١٢١-١٢٢)
- ٥- كما بسط في (الكلام على المحصل) وغيره (الرد على المنطقيين
ص ٣٥٧)
- ٦- وقد بسطنا هذا في موضع في (الكلام على المحصل) وغيره. (منهاج
السنة ١٦٨/١)

(١) انظر: الصفدية (٢٨١/٢، ١٨٧، ١٥١) (حصول المأمول ص ٦٤-٦٥).

- ٧- وقد سئلت أن أكتب على (المحصل) ما يعرف به الحق فيما ذكره، فكتبت من ذلك ما ليس هذا موضعه. (منهاج السنة ٤٣٣/٥-٤٣٤)
- ٨- وقد بسط الكلام على مذكروه وذكره المنطقيون في (الكلام على المحصل) وغير ذلك (مجموع الفتاوى ١٢٢/٩)
- ٩- وقد كنا صنفنا في فساد هذا الكلام مصنفًا قديماً من نحو ثلاثين سنة، وذكرنا طرفاً من بيان فسادهِ في (الكلام على المحصل) وفي غير ذلك. (درء تعارض العقل والنقل ٢٢/١)
- ١٠- كما قد كتبنا بعض كلام النظار في ذلك في غير هذا الموضع، في (الكلام على المحصل) (الصفحة ٢٨١/٢)

الكتاب الثالث والأربعون: الكلام على المنطق اليوناني^(١)

- ١- وهذا قد بسط الكلام عليه في (الكلام على المنطق) (وعلى الإشارات) وغير ذلك (منهاج السنة ٤٥١/٥)
- ٢- كما قد كتبنا بعض كلام النظار في ذلك في غير هذا الموضع في (الكلام على المحصل). (وعلى منطق الإشارات) (وعلى المنطق اليوناني) مصنف كبير ومصنف صغير وغير ذلك. (الصفحة ٢٨١/٢)
- ٣- فهذا كله مما قد بسط الكلام عليه في مواضع وبيننا ما في (المنطق اليوناني) من إغاليط التي بعضها من معلمهم الأول وبعضها من تغيير المتأخرين وتكلمنا على ما ذكره أئمتهم في ذلك واحداً واحداً كابن سينا وأبي البركات وغيرهما (منهاج السنة ٤٥٤/٥-٤٥٥)

(١) لابن تيمية عدة كتب مطبوعة في الكلام على المنطق منها:

- ١- الرد على المنطقيين، مطبوع بتحقيق عبد الصمد شرف الدين الكتبي النرول، الطبعة الثالثة، إدارة ترجمان السنة، لاهور باكستان، ١٣٩٦هـ-١٩٧٦م
- ٢- نقض المنطق، بتحقيق محمد حامد الفقي، مكتبة السنة المحمدية، القاهرة، وهو مطبوع ضمن (مجموع الفتاوى ٨٢-٥/٩).

٤- كما قد بسط الكلام على (المنطق اليوناني) وما يختص به أهل الفلسفة من الأقوال الباطلة في مجلد كبير .
(منهاج السنة ٣٤٧/٢ - ٣٤٨)

الكتاب الرابع والأربعون : الكيلانية^(١)

وقد ذكرنا في المسائل الطبرستانية والكيلانية بسط مذاهب الناس وكيف تشعبت وتفرعت في هذا الأصل (مجموع الفتاوى ٨٧/١٢)

الكتاب الخامس والأربعون : المسألة الصفدية^(٢)

١- وقد بسطنا الكلام على هذا في غير هذا الموضوع في جواب (المسألة الصفدية)

(الرد على المنطقيين ص ٤٦١)

٢- كما بسط الكلام عليها في (الصفدية) وغيرها.

(الرد على المنطقيين ص ٢٨٧)

٣- وبيننا فساد قولهم هذا... بالأدلة الصحيحة بما ليس هذا موضعه، وهي المعروفة بمسألة الصفدية

(الرد على المنطقيين ص ٣٠١)

٤- وقد تكلمنا في بيان فساد في مصنف مفرد في توحيد الفلاسفة، وفي (شرح الإصهبانية) و(الصفدية) وغير ذلك

(الرد على المنطقيين ص ٣١٤)

٥- ما هو مذكور في موضع آخر (كشرح الأصبهانية) والكلام على معجزات الأنبياء، والرد على من قال: إنها قوى نفسانية المسماة (بالصفدية) وغير ذلك،
(منهاج السنة ٥٧٢/٢)

(١) وهي مطبوعة ضمن (مجموع الفتاوى ٣٢٣/١٢ - ٥٠١)

(٢) ألفه بالشام، طبع في مجلدين بتحقيق د. محمد رشاد سالم، نشر في مكتبة ابن تيمية بالقاهرة،
انظر: ابن تيمية تفسير آيات أشكلت ٦٣/١.

الكتاب السادس والأربعون : المسائل الطبرستانية

وقد ذكرنا في (المسائل الطبرستانية) و(الكيلانية) بسط مذاهب الناس وكيف تشعبت وتفرعت في هذا الأصل.
(مجموع الفتاوى ٨٧/١٢)

الكتاب السابع والأربعون : مسألة التعليل^(١)

- ١- وقد كتبت في (مسألة التعليل) مصنفًا مستقلًا بنفسه لما سئلت عنها.
منهاج السنة ٤٤٦/١.
- ٢- وأن لفعله غاية محبوبة وعاقبة محمودة، وهذه مسألة عظيمة جدًا، قد بسطت في غير هذا الموضع.
منهاج السنة ٤٦٥/١.

الكتاب الثامن والأربعون : مسألة العدل والظلم

وقد بسط هذا الأصل في مواضع مثل الكلام في (مسألة القادر المختار) و(مسألة العدل والظلم) وغير ذلك
(النبوات ص ٩٠٩).

الكتاب التاسع والأربعون : مسألة الكليات

وقد كتبنا في (مسألة الكليات) كلامًا مبسوطًا مختصًا بذلك.
(منهاج السنة ٥٩٥/٢).

الكتاب الخمسون : مسألة القادر المختار

وقد بسط هذا الأصل في مواضع مثل الكلام في (مسألة القادر المختار).
(النبوات ص ٩٠٩)

(١) اسمها: (أقوم ما قيل في القضاء والقدر والحكمة والتعليل) وهي مطبوعة ضمن مجموع الفتاوى
(١٥٨-٨١/٨).

الكتاب الحادي والخمسون: مسألة القدرة والإرادة

كما قد بينا ذلك في الكلام على ما ذكره في مسألة القدرة والإرادة.
النبوات ص ٦٢٥.

الكتاب الثاني والخمسون: مسألة المحلل في السباق

والكلام على هذه المسألة مبسوط في مواضع، وإنما كتبت ذلك في جلسة واحدة، (مختصر الفتاوى المصرية ص ٥٣٤)

الكتاب الثالث والخمسون: مسائل الزرعية

وقد بسطنا في جواب (مسائل الزرعية) وغيرها....
(مجموع الفتاوى ٣٣٥/٢٢)

الكتاب الرابع والخمسون: مسودة الفقه

وقد كتبت فيما تقدم من (القواعد) وفي آخر (مسودة الفقه) كلاما قليلا.
(مجموع الفتاوى ١٨٤/٢٨)

الكتاب الخامس والخمسون: المصنف في الدور

١- ونحن قد بينا في الكتاب المصنف في الدور لما ذكرنا فيه... والنوع الثاني مما يسمى دورا الدور الحكمي الفقهي المذكور في المسألة السريجية وغيرها وقد أفردنا في هذا مصنفات وبيننا حقيقة هذا الدور وأنه باطل عقلا وشرعا وبيننا في مصنف آخر هل في الشريعة شيء من هذا الدور أم لا.
(الرد على المنطقيين ص ٢٥٧)

٢- النوع الثاني الدور الحكمي الفقهي المذكور في المسألة السريجية وغيرها وقد أفردنا فيه مؤلفا وبيننا أنه باطل عقلا وشرعا، وبيننا هل في الشريعة شيء من هذا الدور أم لا.
(مجموع الفتاوى ٢١٥/٩)

الكتاب السادس والخمسون: مناسك الحج^(١)

١- فإني كنت قد كتبت (منسكا) في أوائل عمري، فذكرت فيه أوعية كثيرة، وقلدت في الأحكام من أتبعته قبلي من العلماء. وكتبت في هذا ما تبين لي من سنة رسول الله ﷺ مختصرا مبينا.
مجموع الفتاوى ٩٨/٢٦.

٢- قد ذكرت فيما كتبت من (المناسك) مجموع الفتاوى ٣٢٩/٢٧.

٣- وقد ذكرت في عدة (مناسك الحج) مجموع الفتاوى ٣٣٠/٢٧.

الكتاب السابع والخمسون: منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية^(٢)

١- وأما مخالفة الشيعة لأهل البيت فكثيرة جدا، قد بسطت في مواضع (مجموع الفتاوى ٢١٠/١٣)

٢- كما بسط هذا في كتاب (منهاج أهل السنة النبوية في الرد على الرافضة)..
(مجموع الفتاوى ٢٨٩/٦)

٣- ولهذا جعل هذا الكتاب (منهاج أهل السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية) (منهاج السنة ٣٤٢/٢)

٤- كما بينا في الرد على الرافضة. (الجواب الصحيح ٢٦٦/٣)

سبب التأليف: أما بعد فإنه قد أحضر إلي طائفة من أهل السنة والجماعة، كتبها صنفه بعض شيوخ الرافضة في عصرنا منقفا لهذه للبضاعة، يدعو به إلى مذهب الرافضة الإمامية، من أمكنه دعوته من ولاة الأمور وغيرهم أهل الجاهلية، ممن قلت معرفتهم بالعلم والدين، ولم يعرفوا أصل دين المسلمين، وأعاناه على ذلك من عاداتهم إعانة الرافضة من المتظاهرين بالإسلام، من أصناف الباطنية الملحدين، الذين هم في الباطن من الصابئة الفلاسفة الخارجين عن حقيقة متابعة المرسلين، الذين لا يوجبون

(١) وهو مطبوع ضمن مجموع الفتاوى (٩٨/٢٦ - ١٥٩). وقد طبع طبعة مستقلة..

(٢) لأنه بالشام، وقد طبع في تسعة مجلدات بتحقيق د. محمد رشاد سالم، نشر إدارة الثقافة والنشر

بجامعة الإمام محمد بن سعود سنة ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

اتباع دين الإسلام، ولا يحرمون اتباع ما سواه من الأديان بل يجعلون الملل بمنزلة المذاهب والسياسات التي يسوغ اتباعها، وأن النبوة نوع من السياسة العادلة التي وضعت لمصلحة العامة في الدنيا.

فإن هذا الصنف يكثر ويظهرون إذا كثرت الجاهلية وأهلها، ولم يكن هناك من أهل العلم بالنبوة والمتابعة لها، من يظهر أنوارها الماحية لظلمة الضلال، ويكشف ما في خلافتها من الإفك والشرك والمحال.

وهؤلاء لا يكذبون بالنسبة تكديبا مطلقا، بل هم يؤمنون ببعض أحوالها، ويكفرون ببعض الأحوال، وهم متفاوتون فيما يؤمنون به ويكفرون به من تلك الخلل، فلهذا يلتبس أمرهم بسبب تعظيمهم للنبوات على كثير من أهل الجهالات.

والرافضة والجهمية هم الباب لهؤلاء الملحدين، منهم يدخلون إلى سائر أصناف الإلحاد في أسماء الله وآيات كتابه المبين كما قرر ذلك رعوس الملحدة من القرامطة الباطنية وغيرهم من المنافقين.

وذكر من أحضر هذا الكتاب أنه من أعظم الأسباب في تقرير مذاهبهم عند من مال إليهم من الملوك وغيرهم. وقد صنفه للملك المعروف الذي سماه فيه خدابنده. وطلبوا مني بيان ما في هذا الكتاب من الضلال وباطل الخطاب، لما في ذلك من نصر عباد الله المؤمنين وبيان بطلان أقوال المفترين الملحدين.

فأخبرتهم أن هذا الكتاب وإن كان من أعلى ما يقولونه في باب الحجة والدليل، فالقوم من أضل الناس عن سواء السبيل. فإن الأدلة إما عقلية وإما عقلية، والقوم من أضل الناس في المنقول والمعقول..... فلما ألحوا في طلب الرد لهذا الضلال المبين، ذاكرين أن في الإعراض عن ذلك خذلانا للمؤمنين، وظن أهل الطغيان نوعا من العجز عن رد هذا البهتان، فكتبت ما يسره الله من البيان، وفاء بما أخذته الله من الميثاق على أهل العلم والإيمان، وقياما بالقسط وشهادة لله.

منهاج السنة ١/٤-١٦

فهرس المراجع

- أولاً: كتب ابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية
- ١- الاختيارات الفقهية من فتاوي شيخ الإسلام ابن تيمية، اختارها علاء الدين علي البعلبي، مطبعة السنة المحمدية، ١٩٥٠.
 - ٢- الاستقامة، تحقيق د. محمد رشاد سالم، الطبعة الثانية، مؤسسة قرطبة، مصر.
 - ٣- اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم، تحقيق محمد حامد الفقيهي، مطبعة الحكومة، مكة المكرمة، ١٣٨٩ هـ.
 - ٤- بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية، أو نقص تأسيس الجهمية، تحقيق محمد بن عبد الرحمن بن قاسم، الطبعة الأولى، مطبعة الحكومة، بمكة المكرمة، ١٣٩١ هـ.
 - ٥- بيان الدليل على بطلان التحليل في تحقيق د. فيحان المطيري، الطبعة الثانية، مكتبة أضواء النهار، السعودية، ١٩٩٦ م.
 - ٦- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، مطابع المجد.
 - ٧- درء تعارض العقل والنقل، تحقيق د. محمد رشاد سالم، الطبعة الأولى، جامعة الإمام محمد بن سعود، السعودية، ١٩٧٩ م.
 - ٨- الرد على المنطقتين، الطبعة الثالثة، إدارة ترجمان السنة، لاهور باكستان، ١٩٧٦ م.
 - ٩- الصارم المسلول على شاتم الرسول، تحقيق محمد الحلواني ومحمد شودي، الطبعة الأولى، دار ابن حزم، بيروت، ١٩٩٧ م.
 - ١٠- الصنفية، تحقيق د. محمد رشاد سالم، الطبعة الثانية، ١٤٠٦ هـ.
 - ١١- الفتاوي الكبرى، تحقيق حسنين محمد مخلوف، الطبعة الأولى، دار المعرفة، بيروت، ١٣٨٦ هـ.

- ١٢- مجموع فتاوي شيخ الإسلام ابن تيمية، جمع عبد الرحمن بن محمد لعاصمي النجدي وابنه محمد، الطبعة الأولى، ١٣٩٨ هـ.
- ١٣- مختصر الفتاوي المصرية، اختصرها بدر الدين محمد البعلبي، الطبعة الأولى، دار نشر الكتب الإسلامية، باكستان، ١٩٧٧ م.
- ١٤- منهاج السنة النبوية، تحقيق د. محمد رشاد سالم، الطبعة الأولى، مؤسسة قرطبة، مصر، ١٤٠٦ هـ-١٩٨٦ م.
- ١٥- النبوات، تحقيق د. عبد العزيز بن صالح الطويان، الطبعة الأولى، مكتبة أضواء السلف، الرياض، ١٤٢٠ هـ-٢٠٠٠ م.

ثانياً: محمد بن أحمد بن عبد الهادي

العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية، تحقيق محمد حامد الفقي، مكتبة المؤيد، الرياض.